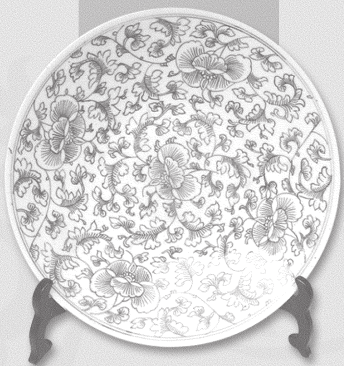


# 往生論輯注



- 往生論註（天親菩薩造論・曇鸞大師註解）
- 往生淨土論講要（太虛大師講）
- 往生淨土論講記（印順法師講）



2018年版・高雄淨宗學會出版組



南无阿弥陀佛

弘一法师



# 《往生論輯注》總目錄

## ◎往生論註

往生論註序	1
無量壽經優婆提舍願生偈	4
無量壽經優婆提舍願生偈註卷上	16
無量壽經優婆提舍願生偈註卷下	61

## ◎往生淨土論講要

【釋題】	117
一 經論題	117
二 造譯題	122
【解文】	124
甲一 偈文	124
乙一 敬法主略明前三門	125
乙二 依經相廣說觀察門	126
丙一 明依經教	126
丙二 列觀功德	128





丁一	世界功德	128
丁二	佛功德	138
丁三	菩薩功德	141
乙三	述偈意總結迴向門	143
甲二	論文	144
乙一	總徵	144
乙二	廣釋	144
丙一	通示五門	144
丙二	別詳觀察	148
丁一	列釋三觀	148
戊一	國土功德	148
己一	喻彰勝力	148
己二	列門分釋	151

庚一	列門	151
庚二	分釋	152
己三	結顯妙義	161
戊二	觀佛功德	163
己一	列門	163
己二	分釋	163
戊三	菩薩功德	168
己一	總標	168
己二	徵釋	169
丁二	結歸一法	173
丙三	善巧回向	177
丙四	結明五門	186

# ◎往生淨土論講記

【懸論】……………199

一 釋題 199

二 阿彌陀佛與極樂國土 201

三 往生極樂之意趣 207

四 作者與譯者 208

【正釋】……………211

一 偈頌總說 211

二 長行解釋 216

1 標宗略釋 216

2 廣明觀察 223

A 觀彼佛國土功德莊嚴 223

B 觀佛功德莊嚴 236

C 觀菩薩功德莊嚴 243

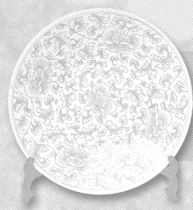
D 功德莊嚴攝歸清淨 247

三 廣明迴向 250

四 漸次成就 258



# 往生論輯注



往生論輯注



往生



往生論註

天親菩薩造論  
曇鸞大師註解

印祖曰学  
道之人

# 死



念：不忘此字  
则道成  
兼自





## 往生論註序

生死，吾人第一大事也；淨土法門，了生死無上妙法也。一代時教，浩若淵海；其究竟暢佛普度眾生之本懷者，唯淨土一法而已。以下凡信願念佛，即可帶業往生；上聖若肯回向，速得圓成覺道。仗佛慈力，與唯仗自力，其難易固日劫相倍。天親菩薩廣造諸論，宏闡佛乘。復宗無量壽經，作願生偈論，示五門修法，令畢竟得生；具顯禮拜、讚歎、作願、觀察、回向之法。於觀察門，詳示淨土莊嚴，如來法力，菩薩功德；凡見聞者，悉願往生。曇鸞法師撰註詳釋，直將彌陀誓願，天親衷懷，徹底圓彰，和盤托出；若非深得佛心，具無礙辯，何克臻此！夫淨土一法，為一切諸法之所歸趣。以故華嚴證齊諸佛之等覺菩薩，尚須以十大願王回向往生；則文殊、普賢、馬鳴、龍樹、智者、慈恩、清涼、永明等，自行化

他，同歸淨土者，有遊來矣！知此則唯執自力，不仗佛力者，可以恍然驚，憬然悟，以期現生即得出此娑婆，生彼極樂；與觀音勢至等諸上善人俱會一處，常時親炙阿彌陀佛，以冀證無生忍，圓滿菩提而後已也。吾言不足信，請質之普賢菩薩，自可無疑矣！

民國十一年壬戌，五月望日，常慚愧僧釋印光謹撰。

蕩益大師所選淨土十要，實為淨宗最要之妙典。成時大師欲為廣布，特節略之，致使有文義隱晦，稍拂初機之處。因搜羅原本，特為排印，仍作四冊。以卷有薄者，遂取古德宏揚淨土之要文附之；如帝網珠，互相輝映，誠為淨宗一大快事。竊以天親菩薩往生論，淨宗之要典也，世罕流通；曇鸞法師之註，文暢達而義深邃，洵足開人正智，起人正信，乃淨業學人之大導師。惜中國久已失

傳，清末，楊仁山居士請於東瀛，刻以流通。因論註相聯，初機殊難分判；乃逐段標出，令徐蔚如居士刻於北京。今擬將此書，并蓮華世界詩，合作一冊，以作淨土十要之附本，冀與十要并傳於世。庶可燧燂火宅，常被焚燒之同倫，知此宅之外，原有最極清淨安隱之家鄉；從茲當仁不讓，賈勇先登，同出五濁，同登九品，同預蓮池海會，同侍無量壽佛，以漸證夫無生法忍，與無上菩提。得以上不孤於佛化，下不負於己靈，方可名為真大丈夫也已。

民國二十一年壬申季春，釋印光識。



# 無量壽經優婆提舍願生偈

此卷依東瀛本  
與藏內稍別

婆藪槃頭菩薩造  
元魏菩提留支譯

世尊我一心，歸命盡十方，無礙光如來，願生安樂國。  
我依修多羅，真實功德相，說願偈總持，與佛教相應。  
觀彼世界相，勝過三界道。究竟如虛空，廣大無邊際。  
正道大慈悲，出世善根生。淨光明滿足，如鏡日月輪。  
備諸珍寶性，具足妙莊嚴。無垢光燄熾，明淨曜世間。  
寶性功德草，柔軟左右旋，觸者生勝樂，過迦旃鄰陀。  
寶華千萬種，彌覆池流泉，微風動華葉，交錯光亂轉。

宮殿諸樓閣，觀十方無礙，雜樹異光色，寶欄徧圍繞。  
無量寶交絡，羅網徧虛空，種種鈴發響，宣吐妙法音。  
雨華衣莊嚴，無量香普熏。佛慧明淨日，除世癡闇冥。  
梵聲悟深遠，微妙聞十方。正覺阿彌陀，法王善住持。  
如來淨華眾，正覺華化生。愛樂佛法味，禪三昧為食。  
永離身心惱，受樂常無間。大乘善根界，等無譏嫌名，  
女人及根缺，二乘種不生。眾生所願樂，一切能滿足。  
是故願生彼，阿彌陀佛國。無量大寶王，微妙淨華臺。  
相好光一尋，色像超羣生。如來微妙聲，梵響聞十方。  
同地水火風，虛空無分別。天人不動眾，清淨智海生。  
如須彌山王，勝妙無過者。天人丈夫眾，恭敬繞瞻仰。  
觀佛本願力，遇無空過者，能令速滿足，功德大寶海。  
安樂國清淨，常轉無垢輪，化佛菩薩日，如須彌住持。

無垢莊嚴光，一念及一時，普照諸佛會，利益諸羣生。  
雨天樂華衣，妙香等供養，讚諸佛功德，無有分別心。  
何等世界無，佛法功德寶，我願皆往生，示佛法如佛。  
我作論說偈，願見彌陀佛，普共諸眾生，往生安樂國。  
無量壽修多羅章句，我以偈頌總說竟。

論曰：此願偈明何義？示現觀彼安樂世界，見阿彌陀佛，願生彼國故。云何觀？云何生信心？若善男子善女人，修五念門行成就，畢竟得生安樂國土，見彼阿彌陀佛。何等五念門？一者禮拜門。二者讚歎門。三者作願門。四者觀察門。五者迴向門。云何禮拜？身業禮拜阿彌陀如來應正徧知；為生彼國意故。云何讚歎？口業讚歎。稱彼如來名，如彼如來光明智相，如彼名義，欲如實修行相應故。云何作願？心常作願。一心專念，畢竟往生安樂國土；欲如實修行奢摩他故。云何觀察？智慧觀察。正念觀彼，欲如實修

行毗婆舍那故。彼觀察有三種。何等三種？一者觀察彼佛國土莊嚴功德。二者觀察阿彌陀佛莊嚴功德。三者觀察彼諸菩薩莊嚴功德。云何迴向？不捨一切苦惱眾生，心常作願迴向為首，得成就大悲心故。

云何觀察彼佛國土莊嚴功德？彼佛國土莊嚴功德者，成就不可思議力故；如彼摩尼如意寶性，相似相對法故。觀察彼佛國土莊嚴功德成就者，有十七種，應知！何等十七？一者莊嚴清淨功德成就。二者莊嚴量功德成就。三者莊嚴性功德成就。四者莊嚴形相功德成就。五者莊嚴種種事功德成就。六者莊嚴妙色功德成就。七者莊嚴觸功德成就。八者莊嚴三種功德成就。九者莊嚴雨功德成就。十者莊嚴光明功德成就。十一者莊嚴妙聲功德成就。十二者莊嚴主功德成就。十三者莊嚴眷屬功德成就。十四者莊嚴受用功德成就。十五者莊嚴無諸難功德成就。十六者莊嚴大義門功德成就。十七者

莊嚴一切所求滿足功德成就。莊嚴清淨功德成就者，偈言，「觀彼世界相，勝過三界道」故。莊嚴量功德成就者，偈言，「究竟如虛空，廣大無邊際」故。莊嚴性功德成就者，偈言，「正道大慈悲，出世善根生」故。莊嚴形相功德成就者，偈言，「淨光明滿足，如鏡日月輪」故。莊嚴種種事功德成就者，偈言，「備諸珍寶性，具足妙莊嚴」故。莊嚴妙色功德成就者，偈言，「無垢光燄熾，明淨曜世間」故。莊嚴觸功德成就者，偈言，「寶性功德草，柔輦左右旋，觸者生勝樂，過迦旃鄰陀」故。莊嚴三種功德成就者，有三種事，應知！何等三種？一者水。二者地。三者虛空。莊嚴水功德成就者，偈言，「寶華千萬種，彌覆池流泉，微風動華葉，交錯光亂轉」故。莊嚴地功德成就者，偈言，「宮殿諸樓閣，觀十方無礙，雜樹異光色，寶欄徧圍繞」故。莊嚴虛空功德成就者，偈言，「無量寶交絡，羅網徧虛空，種種鈴發響，宣吐妙法音」故。莊嚴雨功德成就者，偈



言，「雨華衣莊嚴，無量香普熏」故。莊嚴光明功德成就者，偈言，「佛慧明淨日，除世癡闇冥」故。莊嚴妙聲功德成就者，偈言，「梵聲悟深遠，微妙聞十方」故。莊嚴主功德成就者，偈言，「正覺阿彌陀，法王善住持」故。莊嚴眷屬功德成就者，偈言，「如來淨華眾，正覺華化生」故。莊嚴受用功德成就者，偈言，「愛樂佛法味，禪三昧為食」故。莊嚴無諸難功德成就者，偈言，「永離身心惱，受樂常無間」故。莊嚴大義門功德成就者，偈言，「大乘善根界，等無譏嫌名，女人及根缺，二乘種不生」故。淨土果報，離二種譏嫌過，應知！一者體。二者名。體有三種；一者二乘人。二者女人。三者諸根不具人。無此三過故，名離體譏嫌。名亦三種，非但無三體，乃至不聞二乘女人諸根不具三種名故，名離名譏嫌。「等」者，平等一相故。莊嚴一切所求滿足功德成就者，偈言，「眾生所願樂，一切能滿足」故。略說彼阿彌陀佛國土十七種莊嚴功德成就；示現如來自

身利益大功德力成就，利益他功德成就故。彼無量佛壽國土莊嚴，第一義諦妙境界相，十六句及一句，次第說，應知！

云何觀佛莊嚴功德成就？觀佛莊嚴功德成就者，有八種相，應知！何等八種？一者莊嚴座功德成就。二者莊嚴身業功德成就。三者莊嚴口業功德成就。四者莊嚴心業功德成就。五者莊嚴大眾功德成就。六者莊嚴上首功德成就。七者莊嚴主功德成就。八者莊嚴不虛作住持功德成就。何者莊嚴座功德成就？偈言，「無量大寶王，微妙淨華臺」故。何者莊嚴身業功德成就？偈言，「相好光一尋，色像超羣生」故。何者莊嚴口業功德成就？偈言，「如來微妙聲，梵響聞十方」故。何者莊嚴心業功德成就？偈言，「同地水火風，虛空無分別」故。無分別者，無分別心故。何者莊嚴大眾功德成就？偈言，「天人不動眾，清淨智海生」故。何者莊嚴上首功德成就？偈言，「如須彌山王，勝妙無過者」故。何者莊嚴主功德成就？偈言，「天

人丈夫眾，恭敬繞瞻仰」故。何者莊嚴不虛作住持功德成就？偈言，「觀佛本願力，遇無空過者，能令速滿足，功德大寶海」故。即見彼佛，未證淨心菩薩，畢竟得證平等法身；與淨心菩薩，與上地諸菩薩，畢竟同得寂滅平等故。略說八句示現如來自利利他功德莊嚴次第成就，應知！

云何觀察菩薩莊嚴功德成就？觀察菩薩莊嚴功德成就者，觀彼菩薩有四種正修行功德成就，應知！何者為四？一者於一佛土身不動搖，而徧十方種種應化；如實修行，常作佛事。偈言，「安樂國清淨，常轉無垢輪，化佛菩薩日，如須彌住持」故；開諸眾生淤泥華故。二者彼應化身，一切時不前不後，一心一念，放大光明；悉能徧至十方世界，教化眾生，種種方便，修行所作，滅除一切眾生苦故。偈言，「無垢莊嚴光，一念及一時，普照諸佛會，利益諸羣生」故。三者彼於一切世界，無餘照諸佛會大眾，無餘廣大無量供養恭

敬讚歎諸佛如來功德。偈言，「雨天樂華衣，妙香等供養，讚諸佛功德，無有分別心」故。四者彼於十方一切世界無三寶處，住持莊嚴佛法僧寶功德大海，徧示令解如實修行。偈言，「何等世界無，佛法功德寶，我願皆往生，示佛法如佛」故。

又向說觀察莊嚴佛土功德成就，莊嚴佛功德成就，莊嚴菩薩功德成就，此三種成就願心莊嚴，應知；略說入一法句故。一法句者，謂清淨句；清淨句者，謂真實智慧無為法身故。此清淨有二種，應知！何等二種？一者器世間清淨。二者眾生世間清淨。器世間清淨者，如向說十七種莊嚴佛土功德成就，是名器世間清淨。眾生世間清淨者，如向說八種莊嚴佛功德成就，四種莊嚴菩薩功德成就，是名眾生世間清淨。如是一法句，攝二種清淨義，應知！如是菩薩，奢摩他、毗婆舍那，廣略修行，成就柔軟心。如實知廣略諸法，如是成就巧方便迴向。何者菩薩巧方便迴向？菩薩巧方便迴

向者，謂說禮拜等五種修行，所集一切功德善根，不求自身住持之樂，欲拔一切眾生苦故；作願攝取一切眾生，共同生彼安樂佛國，是名菩薩巧方便迴向成就。菩薩如是善知迴向成就，即能遠離三種菩提門相違法。何等三種？一者依智慧門，不求自樂，遠離我心貪著自身故。二者依慈悲門，拔一切眾生苦，遠離無安眾生心故。三者依方便門，憐愍一切眾生心，遠離供養恭敬自身心故。是名遠離三種菩提門相違法。菩薩遠離如是三種菩提門相違法，得三種隨順菩提門法滿足故。何等三種？一者無染清淨心，以不為自身求諸樂故。二者安清淨心，以拔一切眾生苦故。三者樂清淨心，以令一切眾生得大菩提故，以攝取眾生生彼國土故。是名三種隨順菩提門法滿足，應知！向說智慧慈悲方便三種門，攝取般若，般若攝取方便，應知！向說遠離我心不貪著自身，遠離無安眾生心，遠離供養恭敬自身心；此三種法，遠離障菩提心，應知！向說無染清淨心，

安清淨心，樂清淨心；此三種心，略一處成就妙樂勝真心，應知！如是菩薩智慧心、方便心、無障心、勝真心，能生清淨佛國土，應知！是名菩薩摩訶薩隨順五種法門，所作隨意自在成就；如向所說身業、口業、意業、智業、方便智業，隨順法門故。

復有五種門，漸次成就五種功德，應知！何者五門？一者近門。二者大會眾門。三者宅門。四者屋門。五者園林遊戲地門。此五種門，初四種門，成就入功德；第五門，成就出功德。入第一門者，以禮拜阿彌陀佛，為生彼國故，得生安樂世界；是名入第一門。入第二門者，以讚歎阿彌陀佛，隨順名義稱如來名，依如來光明智相修行故，得入大會眾數；是名入第二門。入第三門者，以一心專念作願生彼，修奢摩他寂靜三昧行故，得入蓮華藏世界；是名入第三門。入第四門者，以專念觀察彼妙莊嚴，修毗婆舍那故，得到彼處，受用種種法味樂；是名入第四門。出第五門者，以大慈

悲，觀察一切苦惱眾生，示應化身，迴入生死園煩惱林中，遊戲神通，至教化地，以本願力迴向故；是名出第五門。菩薩入四種門，自利行成就，應知！菩薩出第五門，迴向利益他行成就，應知！菩薩如是修五門行，自利利他，速得成就阿耨多羅三藐三菩提故。

無量壽修多羅優婆提舍願生偈略解義竟。

## 無量壽經優婆提舍願生偈



# 無量壽經優婆提舍願生偈註卷上

婆藪槃頭菩薩造

魏永寧寺北天竺沙門菩提流支譯論

魏西河石壁谷玄中寺沙門曇鸞註解

謹案龍樹菩薩十住毗婆沙云：「菩薩求阿毗跋致，有二種道：一者難行道。二者易行道。」難行道者，謂於五濁之世，於無佛時，求阿毗跋致為難。此難乃有多途；麤言五三，以示義意。一者外道相善，亂菩薩法。二者聲聞自利，障大慈悲。三者無賴惡人，破他勝德。四者顛倒善果，能壞梵行。五者唯是自力，無他力持。如斯等事，觸目皆是；譬如陸路，步行則苦。易行道者，謂但以信佛因緣，願生淨土，乘佛願力，便得往生彼清淨土；佛力住持，即入大



乘正定之聚，正定，即是阿毗跋致。譬如水路，乘船則樂。此無量壽經優婆提舍，蓋上衍之極致，不退之風航者也。無量壽，是安樂淨土如來別號。釋迦牟尼佛在王舍城，及舍衛國，於大眾之中，說無量壽佛莊嚴功德，即以佛名號為經體；後聖者婆藪槃頭菩薩，服膺如來大悲之教，傍經作願生偈，復造長行重釋。梵言優婆提舍，此間無正名相譯；若舉一隅，可名為論。所以無正名譯者，以此間本無佛故。如此間書，就孔子而稱經；餘人製作，皆名為子。國史國紀之徒，各別體例。然佛所說十二部經中，有論議經，名優婆提舍；若復佛諸弟子解佛經教，與佛義相應者，佛亦許名優婆提舍，以入佛法相故。此間云論，直是論議而已，豈得正譯彼名耶！又如女人，於子稱母，於兄云妹；如是等事，皆隨義各別。若但以女名，汎談母妹；乃不失女之大體，豈含尊卑之義乎！此所云論，亦復如是，是以仍存梵音，曰優婆提舍。此論始終凡有二重：一是總

說分。二是解義分。總說分者，前五言偈盡是；解義分者，「論曰」已下長行盡是。所以為二重者，有二義：偈以誦經，為總攝故；論以釋偈，為解義故。「無量壽」者，言無量壽如來，壽命長遠不可思量也。「經」者，常也。言安樂國土，佛及菩薩清淨莊嚴功德，國土清淨莊嚴功德，能與眾生作大饒益，可常行於世，故名曰經。「優婆提舍」是佛論議經名。「願」是欲樂義；「生」者，天親菩薩願生彼安樂淨土，如來淨華中生，故曰「願生」。「偈」是句數義，以五言句略誦佛經，故名為偈。譯「婆藪」云天，譯「槃頭」言親；此人字天親，事在付法藏經。「菩薩」者，若具存梵音，應言菩提薩埵。菩提者，是佛道名；薩埵，或云眾生，或云勇健。求佛道眾生，有勇猛健志，故名菩提薩埵；今但言菩薩，譯者略耳。「造」，亦作也；庶因人重法，故云某造。是故言「無量壽經優婆提舍願生偈，婆藪槃頭菩薩造。」解論名曰竟。

△偈中分為五念門，如下長行所釋：第一行四句偈，含有三念門；上三句是禮拜讚歎門，下一句是作願門。第二行論主自述，我依佛經造論，與佛教相應，所服有宗。何故云此？為成優婆提舍名故，亦是成上三門，起下二門，所以次之說。從第三行，盡二十三行，是觀察門。末後一行，是迴向門。分偈章門竟。

### 世尊我一心，歸命盡十方，無礙光如來，願生安樂國。

「世尊」者，諸佛通號。論智，則義無不達；語斷，則習氣無餘。智斷具足，能利世間，為世尊重，故曰世尊。此言意歸釋迦如來。何以得知？下句言「我依修多羅」，天親菩薩在釋迦如來像法之中，順釋迦如來經教，所以願生；願生有宗，故知此言歸於釋迦。若謂此意偏告諸佛，亦復無嫌。夫菩薩歸佛，如孝子之歸父母，忠臣之歸君后。動靜非己，出沒必由；知恩報德，理宜先啟。又所願不輕，若如來不加威神，將何以達；乞加神力，所以仰

告。「我一心」者，天親菩薩自督之詞；言念無礙光如來，願生安樂，心心相續，無他想閒雜。問曰：佛法中無我，此中何以稱我？答曰：言我有三根本：一是邪見語。二是自大語。三是流布語。今言我者，天親菩薩自指之言；用流布語，非邪見、自大也。「歸命盡十方，無礙光如來」者，「歸命」即是禮拜門，「盡十方無礙光如來」即是讚歎門。何以知歸命是禮拜？龍樹菩薩造阿彌陀如來讚中，或言稽首禮，或言我歸命，或言歸命禮。此論長行中，亦言修五念門，五念門中，禮拜是一；天親菩薩既願往生，豈容不禮，故知歸命即是禮拜。然禮拜但是恭敬，不必歸命；歸命必是禮拜。若以此推，歸命為重。偈申己心，宜言歸命；論解偈義，汎談禮拜。彼此相成，於義彌顯。何以知盡十方無礙光如來是讚歎門？下長行中言：「云何讚歎門？謂稱彼如來名，如彼如來光明智相，如彼名義，欲如實修行相應故。」依舍衛國所說無量壽經，佛解阿彌陀如

來名號：「何故號阿彌陀？彼佛光明無量，照十方國，無所障礙，是故號阿彌陀。又彼佛壽命及其人民，無量無邊阿僧祇劫，故名阿彌陀。」問曰：若言無礙光如來光明無量，照十方國土無所障礙者。此間眾生，何以不蒙光照？光有所不照，豈非有礙耶？答曰：礙屬眾生，非光礙也。譬如日光周四天下，而盲者不見，非日光不周也；亦如密雲洪濤（灌），而頑石不潤，非雨不洽（霑）也。若言一佛主領三千大千世界，是聲聞論中說；若言諸佛徧領十方無量無邊世界，是大乘論中說。天親菩薩今言盡十方無礙光如來，即是依彼如來名，如彼如來光明智相讚歎，故知此句是讚歎門。「願生安樂國」者，此一句是作願門，天親菩薩歸命之意也。其安樂義，具在下觀察門中。問曰：大乘經論中，處處說眾生畢竟無生如虛空。云何天親菩薩言願生耶？答曰：說眾生無生如虛空，有二種：一者如凡夫所謂實眾生；如凡夫所見實生死。此所見事，畢竟無所有；

如龜毛，如虛空。二者謂諸法因緣生故，即是不生，無所有如虛空。天親菩薩所願生者，是因緣義；因緣義故假名生，非如凡夫謂有實眾生、實生死也。問曰：依何義說往生？答曰：於此間假名人中，修五念門，前念與後念作因。穢土假名人，淨土假名人；不得決定一，不得決定異。前心後心，亦復如是。何以故？若一則無因果，若異則非相續；是義觀一異門論中委曲釋。第一行三念門竟。

△次成優婆提舍名，又成上起下偈：

**我依修多羅，真實功德相，說願偈總持，與佛教相應。**

此一行，云何成優婆提舍名？云何成上三門，起下二門？偈言：「我依修多羅，與佛教相應」。「修多羅」，是佛經名。我論佛經義，與經相應；以入佛法相故，得名優婆提舍。名成竟。成上三門，起下二門，何所依、何故依、云何依？何所依者，依修多羅；

何故依者，以如來即真實功德相故；云何依者，修五念門相應故。成上起下竟。「修多羅」者，十二部經中直說者名修多羅，謂四阿含三藏等；三藏外大乘諸經，亦名修多羅。此中言依修多羅者，是三藏外大乘修多羅，非阿含等經也。「真實功德相」者，有二種功德：一者從有漏心生，不順法性。所謂凡夫人天諸善，人天果報，若因若果，皆是顛倒，皆是虛偽，是故名不實功德。二者從菩薩智慧清淨業起。莊嚴佛事，依法性入清淨相，是法不顛倒，不虛偽，名為真實功德。云何不顛倒？依法性，順二諦故。云何不虛偽？攝眾生入畢竟淨故。「說願偈總持，與佛教相應」者，「持」名不散不失，「總」名以少攝多，「偈」言五言句數，「願」名欲樂往生，「說」謂說諸偈論；總而言之，說所願生偈，總持佛經，與佛教相應。相應者，譬如函蓋相稱也。

## 觀彼世界相，勝過三界道。

此已下，是第四觀察門。此門中分為二別：一者「觀察器世間莊嚴成就」。二者「觀察眾生世間莊嚴成就」。此句已下，至「願生彼阿彌陀佛國」，是觀器世間莊嚴成就。觀器世間中，復分為十七別，至文當日。此二句，即是第一事，名為「觀察莊嚴清淨功德成就」。此「清淨」是總相。佛本所以起此莊嚴清淨功德者，見三界是虛偽相、是輪轉相、是無窮相，如虱（尺音）蠖（屈伸蟲）循環，如蠶繭自縛。哀哉眾生！締（結不解）此三界，顛倒不淨；欲置眾生於不虛偽處、於不輪轉處、於不無窮處，得畢竟安樂大清淨處，是故此清淨莊嚴功德也。「成就」者，言此清淨不可破壞，不可污染；非如三界，是污染相，是破壞相也。「觀」者，觀察也。「彼」者，彼安樂國也。「世界相」者，彼安樂世界清淨相也；其相別在下。「勝過三界道」：「道」者，通也。以如此因，得



如此果；以如此果，酬如此因。通因至果，通果酬因，故名為道。「三界」者：一是欲界。所謂六欲天，四天下人，畜生、餓鬼、地獄等是也。二是色界。所謂初禪、二禪、三禪、四禪天等是也。三是無色界。所謂空處、識處、無所有處、非想非非想處天等是也。此三界，蓋是生死凡夫流轉之閻宅。雖復苦樂小殊，修短暫異；統而觀之，莫非有漏。倚伏相乘，循環無際。雜生觸受，四倒長拘。且因且果，虛偽相襲。安樂是菩薩慈悲正觀之由生，如來神力本願之所建。胎卵溼生，緣茲高揖；業繫長維，從此永斷。續括之權，不待勸而彎弓；勞謙善讓，齊普賢而同德。勝過三界，抑是近言。

究竟如虛空，廣大無邊際。

此二句，名「莊嚴量功德成就」。佛本所以起此莊嚴量功德者，見三界狹小，墮（敗城阜）陁（山絕坎）陪（重土，一曰

滿。)( 階(如渚者，階丘。);或宮觀迫(伯音)迤，或土田逼隘(陋)，或志求路促，或山河隔障，或國界分部。有如此等種種拘局事，是故菩薩興此莊嚴量功德願：「願我國土，如虛空廣大無際」。「如虛空」者，言來生者雖眾，猶若無也。「廣大無際」者，成上如虛空義。何故如虛空？以廣大無際故。「成就」者，言十方眾生往生者，若已生、若今生、若當生，雖無量無邊，畢竟常如虛空，廣大無際，終無滿時，是故言「究竟如虛空，廣大無邊際」。問曰：如維摩方丈，苞容有餘。何必國界無貲，乃稱廣大？答曰：所言廣大，非必以畦(五十畝)畹(三十畝)為喻；但言如空，亦何累方丈！又方丈之所苞容，在狹而廣；覈(實。)論果報，豈若在廣而廣耶！

## 正道大慈悲，出世善根生。

此二句，名「莊嚴性功德成就」。佛本何故起此莊嚴？見有國土，以愛欲故，則有欲界；以攀厭禪定故，則有色無色界。此三界皆是有漏邪道所生，長寢大夢，莫知怖出，是故興大悲心：「願我成佛，以無上正見道，起清淨土，出於三界。」「性」是本義；言此淨土，隨順法性，不乖法本，事同華嚴經寶王如來性起義。又言積習成性；指法藏菩薩集諸波羅蜜積習所成。亦言性者，是聖種性；序法藏菩薩於世自在王佛所，悟無生法忍，爾時位名聖種性。於是性中，發四十八大願，修起此土，即曰安樂淨土；是彼因所得，果中說因，故名為性。又言性是必然義、不改義；如海性一味，眾流入者必為一味，海味不隨彼改也。又如人身性不淨故，種種妙好色香美味，入身皆為不淨；安樂淨土諸往生者，無不淨色，無不淨心，畢竟皆得清淨平等無為法身，以安樂國土清淨性成就故。「正

道大慈悲，出世善根生」者，平等大道也。平等道所以名為正道者，平等是諸法體相，以諸法平等，故發心等；發心等，故道等；道等，故大慈悲等。大慈悲是佛道正因，故言「正道大慈悲」。慈悲有三緣：一者眾生緣，是小悲。二者法緣，是中悲。三者無緣，是大悲。大悲即出世善也。安樂淨土，從此大悲生故，故謂此大悲為淨土之根，故曰「出世善根生」。

### 淨光明滿足，如鏡日月輪。

此二句，名「莊嚴形相功德成就」。佛本所以起此莊嚴功德者，見日行四域，光不周三方；庭燎在宅，明不滿十仞。以是故起滿淨光明願：「如日月光輪，滿足自體；彼安樂淨土，雖復廣大無邊，清淨光明無不充塞」。故曰「淨光明滿足，如鏡日月輪」。

備諸珍寶性，具足妙莊嚴。

此二句，名「莊嚴種種事功德成就」。佛本何故起此莊嚴？見有國土以泥土為宮飾，以木石為華觀。或雕金鏤玉，意願不充；或營備百千，具受辛苦。以此故興大悲心：「願我成佛，必使珍寶具足，嚴麗自然，相忘於有餘，自得於佛道。」此莊嚴事，縱使毗首羯磨，工稱妙絕，積思竭想，豈能取圖！「性」者，本義也。能生既淨，所生焉得不淨！故經言：「隨其心淨則佛土淨。」是故言「備諸珍寶性，具足妙莊嚴」。

無垢光燄熾，明淨曜世間。

此二句，名「莊嚴妙色功德成就」。佛本何故起此莊嚴？見有國土，優劣不同；以不同故，高下以形；高下既形，是非以起；是非既起，長淪（沒。淪音）三有。是故興大悲心，起平等願：「願

我國土光燄熾盛，第一無比；不如人天金色，能有奪者。」若為相奪，如明鏡在金邊則不現；今日時中金，比佛在時金則不現；佛在時金，比閻浮那金則不現；閻浮那金，比大海中轉輪王道中金沙則不現；轉輪王道中金沙，比金山則不現；金山，比須彌山金則不現；須彌山金，比三十三天瓔珞金則不現；三十三天瓔珞金，比憍摩天金則不現；憍摩天金，比兜率陀天金則不現；兜率陀天金，比化自在天金則不現；化自在天金，比他化自在天金則不現；他化自在天金，比安樂國中光明則不現。所以者何？彼土金光，從絕垢業生故，清淨無不成就故。安樂淨土，是無生忍菩薩淨業所起，阿彌陀如來法王所領，阿彌陀如來為增上緣故；是故言「無垢光燄熾，明淨曜世間」。「曜世間」者，曜二種世間也。

寶性功德草，柔軟左右旋，觸者生勝樂，過迦旃鄰陀。

此四句，名「莊嚴觸功德成就」。佛本何故起此莊嚴？見有國土，雖寶重金玉，不得為衣服；珍玩明鏡，無議於敷具。斯緣悅於目，不便於身也；身眼二情，豈弗矛盾乎！是故願言：「使我國土，人天六情，和於水乳，卒去楚越之勞；所以七寶柔軟，悅目便身。」「迦旃鄰陀」者，天竺柔軟草名也；觸之者能生樂受，故以為喻。註者言：「此間土石草木，各有定體，譯者何緣目彼寶為草耶！當以其蕙（草得風貌）茸藜（草旋貌）苳（細草曰苳），故以草目之耳；余若參譯，當別有途。」「生勝樂」者：觸迦旃鄰陀，生染著樂；觸彼軟寶，生法喜樂。二事相懸，非勝如何！是故言「寶性功德草，柔軟左右旋，觸者生勝樂，過迦旃鄰陀」。

寶華千萬種，彌覆池流泉，微風動華葉，交錯光亂轉。

此四句，名「莊嚴水功德成就」。佛本何故起此願？見有國土，或澁（云音）溺（江水大波謂之澁溺）洪濤（大海波），滓沫驚人；或凝澌（流冰）澱（古甲反）凍（凍相著），蹙（迫）枷懷恹（失常）。向無安悅之情，背有恐值之慮。菩薩見此，興大悲心：「願我成佛，所有流泉池沼（池），與宮殿相稱（事出經中）；種種寶華，布為水飾；微風徐扇，映發有序；開神悅體，無一不可。」是故言「寶華千萬種，彌覆池流泉，微風動華葉，交錯光亂轉」。

宮殿諸樓閣，觀十方無礙，雜樹異光色，寶欄徧圍繞。

此四句，名「莊嚴地功德成就」。佛本何故起此莊嚴？見有國土，嶠（高貌）嶢峻（高、俊音）嶺，枯木橫岑；峯峒（山不齊



貌) 崕(深山谷亦山峭貌、形音) 嶙(深無崖)，菁(惡草貌、消音) 茅(道多草不可行) 盈壑；茫茫滄海，為絕目之川；蕙蕙廣澤，為無蹤之所。菩薩見此，興大悲願：「願我國土，地平如掌；宮殿樓閣，鏡納十方；的無所屬，亦非不屬；寶樹寶欄，互為映飾。」是故言「宮殿諸樓閣，觀十方無礙，雜樹異光色，寶欄徧圍繞」。

**無量寶交絡，羅網徧虛空，種種鈴發響，宣吐妙法音。**

此四句，名「莊嚴虛空功德成就」。佛本何故起此莊嚴？見有國土，煙雲塵霧，蔽障太虛；震烈霹(雨聲) 霍(大雨)，從上而墮；不祥災(天火) 霓(屈虹青赤、或白色陰氣)，每自空來。憂慮百端，為之毛豎。菩薩見此，興大悲心：「願我國土，寶網交絡，羅徧虛空，鈴鐸(大鈴) 宮商，鳴宣道法；視之無厭，懷道見

德。」是故言「無量寶交絡，羅網徧虛空，種種鈴發響，宣吐妙法音」。

### 雨華衣莊嚴，無量香普薰。

此二句，名「莊嚴雨功德成就」。佛本何故興此莊嚴？見有國土，欲以服飾布地，延請所尊；或欲以香華名寶，用表恭敬。而業貧感薄，是事不果。是故興大悲願：「願我國土，常雨此物，滿眾生意。」何故以雨為言？恐取著云，「若常雨華衣，亦應填塞虛空，何緣不妨」，是故以雨為喻；雨適時則無洪滔（水漫大）之患，安樂報豈有累情之物乎！經言：「日夜六時，雨寶衣、雨寶華。寶質柔軟，履踐其上，則下四寸；隨舉足時，還復如故。用訖入寶地，如水入坎。」是故言「雨華衣莊嚴，無量香普薰」。

佛慧明淨日，除世癡闇冥。

此二句，名「莊嚴光明功德成就」。佛本何故興此莊嚴？見有國土，雖復頂背日光，而為愚癡所闇。是故願言：「使我國土所有光明，能除癡闇，入佛智慧，不為無記之事。」亦云安樂國土光明，從如來智慧報起，故能除世闇冥；經言「或有佛土，以光明為佛事」，即是此也。故言「佛慧明淨日，除世癡闇冥」。

梵聲悟深遠，微妙聞十方。

此二句，名「莊嚴妙聲功德成就」。佛本何故興此願？見有國土，雖有善法，而名聲不遠；有名聲雖遠，復不微妙；有名聲妙遠，復不能悟物，是故起此莊嚴。天竺國稱淨行為梵行，稱妙辭為梵言；彼國貴重梵天，多以梵為讚。亦言中國法與梵天通故也。「聲」者名也；名謂安樂土名。經言「若人但聞安樂淨土之名，欲

願往生，亦得如願」，此名悟物之證也。釋論言：「如斯淨土，非三界所攝。何以言之？無欲故，非欲界；地居故，非色界；有色故，非無色界。蓋菩薩別業所致耳。」出有而有曰「微」（出有者，謂出三有；而有者，謂淨土有也。）名能開悟曰「妙」（妙，好也。以名能悟物，故稱妙。）是故言「梵聲悟深遠，微妙聞十方」。

### 正覺阿彌陀，法王善住持。

此二句，名「莊嚴主功德成就」。佛本何故興此願？見有國土，羅剎為君，則率土相噉；寶輪駐（止馬）殿，則四域無虞。譬之風靡，豈無本耶！是故興願：「願我國土，常有法王；法王善力之所住持。」「住持」者，如黃鵠持子安，千齡更起；魚母念持子，經樂（夏有水冬無水曰樂）不壞。安樂國為正覺善持，其國豈有非

正覺事耶！是故言「正覺阿彌陀，法王善住持」。

如來淨華眾，正覺華化生。

此二句，名「莊嚴眷屬功德成就」。佛本何故興此願？見有國土，或以胞血為身器，或以糞尿為生元。或槐棘高圻，出猜狂之子；或豎子婢腹，出卓犖之才。譏誚由之懷火，恥辱緣以抱冰。所以願言：「使我國土，悉於如來淨華中生；眷屬平等，與奪無路。」故言「如來淨華眾，正覺華化生」。

愛樂佛法味，禪三昧為食。

此二句，名「莊嚴受用功德成就」。佛本何故興此願？見有國土，或探巢破卵，為饒（盛食滿貌）饒（飽也、多也）之膳；或懸沙指帛，為相慰之方。嗚呼諸子！實可痛心。是故興大悲願：「願我

國土，以佛法、以禪定、以三昧為食，永絕他食之勞。」「愛樂佛法味」者，如日月燈明佛說法華經，六十小劫；時會聽者，亦坐一處，六十小劫，謂如食頃，無有一人若身若心而生懈倦。「以禪定為食」者，謂諸大菩薩常在三昧，無他食也。「三昧」者，彼諸人天若須食時，百味嘉餚，羅列在前，眼見色，鼻聞香，身受適悅，自然飽足；訖已化去，若須復現。其事在經。是故言「愛樂佛法味，禪三昧為食」。

### 永離身心惱，受樂常無間。

此二句，名「莊嚴無諸難功德成就」。佛本何故興此願？見有國土，或朝預袞寵，夕惶斧鉞；或幼舍蓬藜，長列方丈；或鳴笳道出，歷經催還。有如是等種種違奪。是故願言：「使我國土，安樂相續，畢竟無間。」「身惱」者，飢渴寒熱殺害等也；「心惱」者，

是非得失三毒等也。是故言「永離身心惱，受樂常無間」。

**大乘善根界，等無譏嫌名，女人及根缺，二乘種不生。**

此四句，名「莊嚴大義門功德成就」。「門」者，通大義之門也。「大義」者，大乘所以也。如人造城，得門則入；若人得生安樂者，是則成就大乘之門也。佛本何故興此願？見有國土，雖有佛如來賢聖等眾，由國濁故，分一說三；或以拓眉致誚，或緣指語招譏。是故願言：「使我國土，皆是大乘一味，平等一味。根敗種子，畢竟不生；女人殘缺，名字亦斷」。是故言「大乘善根界，等無譏嫌名，女人及根缺，二乘種不生」。問曰：案王舍城所說無量壽經，法藏菩薩四十八願中言，「設我得佛，國中聲聞，有能計量知其數者，不取正覺」，是有聲聞一證也。又十住毗婆沙中，龍樹菩薩造阿彌陀讚云，「超出三界獄，目如蓮華葉，聲聞眾無量，是故稽

首禮」，是有聲聞二證也。又摩訶衍論中言，「佛土種種不同，或有佛土純是聲聞僧，或有佛土純是菩薩僧，或有佛土菩薩聲聞會為僧，如阿彌陀安樂國等是也」，是有聲聞三證也。諸經中有說安樂國處，多言有聲聞，不言無聲聞。聲聞即是二乘之一，論言乃至無二乘名，此云何會？答曰：以理推之，安樂淨土，不應有二乘。何以言之？夫有病則有藥，理數之常也。法華經言，「釋迦牟尼如來，以出五濁世故，分一為三」；淨土既非五濁，無三乘明矣！法華經導諸聲聞，是人於何而得解脫？但離虛妄，名為解脫；是人實未得一切解脫，以未得無上道故。覈推此理，阿羅漢既未得一切解脫，必應有生；此人更不生三界，三界外除淨土更無生處，是以唯應於淨土生。如言聲聞者，是他方聲聞來生，仍本名故，稱為聲聞。如天帝釋生人中時，姓憍尸迦；後雖為天主，佛欲使人知其由來，與帝釋語時，猶稱憍尸迦。其此類也。又此論但言二乘種不生，謂安



樂國不生二乘種子，亦何妨二乘來生耶！譬如橘栽不生江北，河洛果肆亦見有橘；又言鸚鵡不渡隴西，趙魏架桁亦有鸚鵡。此二物但言其種不渡，彼有聲聞亦如是。作如是解，經論則會。問曰：名以召事，有事乃有名。安樂國既無二乘女人根缺之事，亦何須復言無此三名耶？答曰：如軟心菩薩，不甚勇猛，譏言聲聞；如人諂曲，或復懦弱，譏言女人；又如眼雖明而不識事，譏言盲人；又如耳雖聰而聽義不解，譏言聾人；又如舌雖語而訥噤吃，譏言啞人。有如是等根雖具足，而有譏嫌之名，是故須言乃至無名；明淨土無如是等與奪之名。問曰：尋法藏菩薩本願，及龍樹菩薩所讚，皆似以彼國聲聞眾多為奇。此有何義？答曰：聲聞以實際為證，計不應更能生佛道根芽；而佛以本願不可思議神力，攝令生彼，必當復以神力生其無上道心。譬如鳩鳥入水，魚蚌咸死；犀牛觸之，死者皆活。如此不應生而生，所以可奇。然五不思議中，佛法最不可思議；佛

能使聲聞復生無上道心，真不可思議之至也。

**眾生所願樂，一切能滿足。**

此二句，名「莊嚴一切所求滿足功德成就」。佛本何故興此願？見有國土，或名高位重，潛處無由；或人凡姓鄙，悒出靡路；或修短繫業，制不在己，如阿私陀仙人類也。有如是等為業風所吹，不得自在。是故願言：「使我國土，各稱所求，滿足情願。」是故言「眾生所願樂，一切能滿足」。

**是故願生彼，阿彌陀佛國。**

此二句，結成上觀察十七種莊嚴國土成就，所以願生。釋器世間清淨，訖之於上。

△次觀眾生世間清淨，此門中分為二別：一者觀察阿彌陀如來莊嚴功德。二者觀察彼諸菩薩莊嚴功德。觀察如來莊嚴功德中有八種，至文當目。問曰：有論師汎解眾生名義，以其輪轉三有，受眾多生死，故名眾生。今名佛菩薩為眾生，是義云何？答曰：經言「一法有無量名，一名有無量義」，如以受眾多生死故名為眾生者，此是小乘法釋三界中眾生名義；非大乘家眾生名義也。大乘家所言眾生者：如不增不減經言，「言眾生者，即是不生不滅義。何以故？若有生，生已復生，有無窮過故；有不生而生過故。是故無生。若有生，可有滅；既無生，何得有滅！是故無生無滅是眾生義。」如經中言「五受陰通達空無所有是苦義」，斯其類也。

### 無量大寶王，微妙淨華臺。

此二句，名「莊嚴座功德成就」。佛本何故莊嚴此座？見有菩

薩，於末後身敷草而坐，成阿耨多羅三藐三菩提；人天見者，不生增上信、增上恭敬、增上愛樂、增上修行。是故願言：「我成佛時，使無量大寶王微妙淨華臺以為佛座。」「無量」者，如觀無量壽經言：「七寶地上，有大寶蓮華王座。蓮華一一葉，作百寶色。有八萬四千脈，猶如天畫；脈有八萬四千光。華葉小者，縱廣二百五十由旬。如是華有八萬四千葉，一一葉間，有百億摩尼珠王以為映飾。一一摩尼放千光明，其光如蓋，七寶合成，徧覆地上；釋迦毗楞伽寶以為其臺。此蓮華臺，八萬金剛甄叔迦寶、梵摩尼寶、妙真珠網，以為校飾。於其臺上，自然而有四柱寶幢；一一寶幢，如百千萬億須彌山。幢上寶幔，如夜摩天宮；有五百億微妙寶珠以為映飾。一一寶珠，有八萬四千光；一一光，作八萬四千異種金色。一一金色，徧安樂寶土，處處變化，各作異相；或為金剛臺、或作真珠網、或作雜華雲，於十方面，隨意變現，施作佛事。如是等

事，出過數量。」是故言「無量大寶王，微妙淨華臺」。

### 相好光一尋，色像超羣生。

此二句，名「莊嚴身業功德成就」。佛本何故莊嚴如此身業？見有佛身，受一丈光明；於人身光，不甚超絕。如轉輪王相好亦大同；提婆達多所滅唯二，致令阿闍世王以茲惑亂；闍耶等敢如螳螂；或如此類也。是故莊嚴如此身業。案此間詰訓，六尺曰尋。如觀無量壽經言：「阿彌陀如來身高六十萬億那由他恆河沙由旬，佛圓光如百億三千大千世界。」譯者以尋而言，何其晦乎！里舍間人，不簡縱橫長短，咸謂橫舒兩手臂為尋；若譯者或取此類，用準阿彌陀如來，舒臂為言，故稱一尋者，圓光亦應徑六十萬億那由他恆河沙由旬。是故言「相好光一尋，色像超羣生」。問曰：觀無量壽經言：「諸佛如來是法界身，入一切眾生心想中；是故汝等心想佛

時，是心即是三十二相，八十隨形好。是心作佛，是心是佛；諸佛正徧知海，從心想生。」是義云何？答曰：「身」名集成；「界」名事別。如眼界緣根、色、空、明、作意五因緣生，名為眼界。是眼但自行已緣，不行他緣；以事別故。耳鼻等界亦如是。言「諸佛如來是法界身」者，法界是眾生心法也；以心能生世間出世間一切諸法，故名心為法界。法界能生諸如來相好身，亦如色等能生眼識，是故佛身名法界身。是身不行他緣，是故入一切眾生心想中。「心想佛時，是心即是三十二相，八十隨形好」者，當眾生心想佛時，佛身相好，顯現眾生心中也；譬如水清則色像現，水之與像，不一不異，故言佛相好身即是心想也。「是心作佛」者，言心能作佛也；「是心是佛」者，心外無佛也。譬如火從木出，火不能離木也。以不離木故，則能燒木；木為火燒，木即為火也。「諸佛正徧知海從心想生」者，正徧知者，真正如法界而知也。法界無相，故

諸佛無知也；以無知，故無不知也。無知而知者，是正徧知也。是知深廣不可測量，故譬海也。

如來微妙聲，梵響聞十方。

此二句，名「莊嚴口業功德成就」。佛本何故興此莊嚴？見有如來，名似不尊。如外道輔（推車）人，稱瞿曇姓；成道日聲，唯徹梵天。是故願言：「使我成佛，妙聲遐布，聞者悟忍。」是故言「如來微妙聲，梵響聞十方」。

同地水火風，虛空無分別。

此二句，名「莊嚴心業功德成就」。佛本何故興此莊嚴？見有如來說法云：「此黑此白，此不黑不白，下法中法上法上上法。」有如是等無量差別品，似有分別。是故願言：「使我成佛，如地荷負，

無輕重之殊。如水潤長，無菁（惡草）菘（瑞草。括音）之異；如火成熟，無芳臭之別；如風起發，無眠寤之差；如空苞受，無開塞之念。得之於內，物安於外；虛往實歸，於是乎息」。是故言「同地水火風，虛空無分別」。〔於是乎息，是功用皆息。〕

### 天人不動眾，清淨智海生。

此二句，名「莊嚴大眾功德成就」。佛本何故起此莊嚴？見有如來說法輪下，所有大眾，諸根性欲種種不同；於佛智慧，若退若沒，以不等故，眾不純淨。所以興願：「願我成佛，所有天人，皆從如來智慧清淨海生。」「海」者，言佛一切種智深廣無涯，不宿二乘雜善中下死屍，喻之如海。是故言「天人不動眾，清淨智海生」。「不動」者，言彼天人成就大乘根，不可傾動也。



如須彌山王，勝妙無過者。

此二句，名「莊嚴上首功德成就」。佛本何故起此願？見有如來眾中，或有強梁者，如提婆達多流比；或有國王與佛並治，不知甚推佛；或有請佛，以他緣廢忘。有如是等，似上首力不成就。是故願言：「我為佛時，願一切大眾，無能生心敢與我等；唯一法王，更無俗王。」是故言「如須彌山王，勝妙無過者」。

天人丈夫眾，恭敬繞瞻仰。

此二句，名「莊嚴主功德成就」。佛本何故起此莊嚴？見有佛如來，雖有大眾，眾中亦有不甚恭敬。如一比丘語釋迦牟尼佛，若不與我解十四難，我當更學餘道；亦如居迦離謗舍利弗，佛三語而三不受；又如諸外道輩，假入佛眾，而常伺求佛短；又如第六天魔，常於佛所作諸留難。有如是等種種不恭敬相，是故願言：「使我

成佛，天人大眾恭敬無倦。」所以但言天人者，淨土無女人及八部鬼神故也。是故言「天人丈夫眾，恭敬繞瞻仰」。

**觀佛本願力，遇無空過者，能令速滿足，功德大寶海。**

此四句，名「莊嚴不虛作住持功德成就」。佛本何故起此莊嚴？見有如來，但以聲聞為僧，無求佛道者。或有值佛而不免三途，善星、提婆達多、居迦離等是也。又人聞佛名號，發無上道心；遇惡因緣，退入聲聞辟支佛地者。有如是等空過者、退沒者。是故願言：「使我成佛時，值遇我者，皆速疾滿足無上大寶。」是故言「觀佛本願力，遇無空過者，能令速滿足，功德大寶海」。「住持」義如上。觀佛莊嚴八種功德，訖之於上。

△次觀安樂國諸大菩薩四種莊嚴功德成就：問曰：觀如來莊嚴功

德，何所闕少，復須觀菩薩功德耶？答曰：如有明君，則有賢臣；堯舜之稱無為，是其比也。若使但有如來法王，而無大菩薩法臣；於翼贊道，豈足云滿！亦如薪積小，則火不大。如經言：「阿彌陀佛國，有無量無邊諸大菩薩，如觀世音、大勢至等，皆當一生於他方次補佛處；若人稱名憶念者、歸依者、觀察者，如法華經普門品說，無願不滿。」然菩薩愛樂功德，如海吞流，無止足情。亦如釋迦牟尼如來，聞一目闍比丘呬言：「誰愛功德，為我維鍼！」爾時如來從禪定起，來到其所，語言「我愛福德」，遂為其維鍼。爾時失明比丘暗聞佛語聲，驚喜交集，白佛言：「世尊！世尊功德猶未滿耶？」佛報言：「我功德圓滿，無所復須；但我此身從功德生，知功德恩分故，是故言愛。」如所問觀佛功德，實無願不充；所以復觀菩薩功德者，有如上種種義故耳。

安樂國清淨，常轉無垢輪，化佛菩薩日，如須彌住持。

佛本何故起此莊嚴？見有佛土，但是小菩薩，不能於十方世界廣作佛事；或但聲聞人天，所利狹小。是故興願：「願我國中，有無量大菩薩眾，不動本處，徧至十方，種種應化，如實修行，常作佛事。」譬如日在天上，而影現百川；日豈來耶，豈不來耶！如大集經言：「譬如有人善治堤塘，量其所宜，及放水時，不加心力。菩薩亦如是，先治一切諸佛及眾生應供養應教化種種堤塘；及入三昧，身心不動，如實修行，常作佛事。」「如實修行」者，雖常修行，實無所修行也。是故言「安樂國清淨，常轉無垢輪，化佛菩薩日，如須彌住持」。

無垢莊嚴光，一念及一時，普照諸佛會，利益諸羣生。

佛本何故起此莊嚴？見有如來眷屬，欲供養他方無量諸佛，或

欲教化無量眾生；此沒彼出，先南後北，不能以一念一時，放光普照，徧至十方世界，教化眾生，有出沒前後相故。是故興願：「願我佛土諸大菩薩，於一念時頃，徧至十方，作種種佛事。」是故言「無垢莊嚴光，一念及一時，普照諸佛會，利益諸羣生」。問曰：上章云，身不動搖，而徧至十方。不動而至，豈非是一時義耶，與此若為差別？答曰：上但言不動而至，或容有前後。此言無前無後，是為差別。亦是成上不動義。若不一時，則是往來；若有往來，則非不動。是故為成上不動義故，須觀一時。

**雨天樂華衣，妙香等供養，讚諸佛功德，無有分別心。**

佛本何故起此莊嚴？見有佛土，菩薩人天志趣不廣，不能徧至十方無窮世界，供養諸佛如來大眾；或以己土穢濁，不敢向詣淨鄉；或以所居清淨，鄙薄穢土。以如此等種種局分，於諸佛如來

所，不能周徧供養，發起廣大善根。是故願言：「我成佛時，願我國土一切菩薩聲聞天人大眾，徧至十方一切諸佛大會處所，雨天樂天華天衣天香，以巧妙辯辭，供養讚歎諸佛功德。」雖歎穢土如來大慈謙忍，不見佛土有雜穢相；雖歎淨土如來無量莊嚴，不見佛土有清淨相。何以故？以諸法等故，諸如來等，是故諸佛如來名為等覺。若於佛土起優劣心，假使供養如來，非法供養也。是故言「雨天樂華衣，妙香等供養，讚諸佛功德，無有分別心」。

**何等世界無，佛法功德寶，我願皆往生，示佛法如佛。**

佛本何故起此願？見有軟心菩薩，但樂有佛國土修行，無慈悲堅牢心。是故興願：「願我成佛時，我土菩薩，皆慈悲勇猛堅固志願，能捨清淨土，至他方無佛法僧處；住持莊嚴佛法僧寶，示如有佛，使佛種處處不斷。」是故言「何等世界無，佛法功德寶，我願

皆往生，示佛法如佛」。觀菩薩四種莊嚴功德成就，訖之於上。

△次下四句，是迴向門：

**我作論說偈，願見彌陀佛，普共諸眾生，往生安樂國。**

此四句，是論主迴向門。迴向著，迴己功德，普施眾生；共見阿彌陀如來，生安樂國。

**無量壽修多羅章句，我以偈頌總說竟。**

問曰：天親菩薩迴向章中，言「普共諸眾生，往生安樂國」，此指共何等眾生耶？答曰：案王舍城所說無量壽經，佛告阿難：「十方恒河沙諸佛如來，皆共稱歎無量壽佛威神功德不可思議。諸有眾生，聞其名號，信心歡喜，乃至一念至心迴向，願生彼國，即得往生，住不退轉。唯除五逆、誹謗正法。」案此而言，一切外

凡夫人，皆得往生。又如觀無量壽經，有九品往生。下下品生者：「或有眾生作不善業，五逆十惡，具諸不善；如此愚人，以惡業故，應墮惡道，經歷多劫，受苦無窮。如此愚人，臨命終時，遇善知識種種安慰，為說妙法，教令念佛；此人苦逼，不遑念佛。善友告言，汝若不能念者，應稱無量壽佛。如是至心令聲不絕，具足十念，稱南無阿彌陀佛。稱佛名故，於念念中除八十億劫生死之罪；命終之時，見金蓮華猶如日輪，住其人前，如一念頃即得往生極樂世界。於蓮華中，滿十二大劫，蓮華方開（當以此消五逆罪也），觀世音、大勢至，以大悲音聲，為其廣說諸法實相，除滅罪法；聞已歡喜，應時即發菩提之心。是名下品下生者。」以此經證，明知下品凡夫，但令不誹謗正法，信佛因緣，皆得往生。問曰：無量壽經言，願往生者，皆得往生，唯除五逆、誹謗正法；觀無量壽經言，作五逆十惡具諸不善，亦得往生。此二經云何會？答曰：一經



以具二種重罪，一者五逆，二者誹謗正法；以此二種罪故，所以不得往生。一經但言作十惡五逆等罪，不言誹謗正法；以不謗正法故，是故得生。問曰：假使一人具五逆罪，而不誹謗正法，經許得生；復有一人但誹謗正法，而無五逆諸罪，願往生者，得生與否？答曰：但令誹謗正法，雖更無餘罪，必不得生。何以言之？經言，五逆罪人，墮阿鼻大地獄中，具受一劫重罪。誹謗正法人，墮阿鼻大地獄中，此劫若盡，復轉至他方阿鼻大地獄中；如是展轉經百千阿鼻大地獄，佛不記得出時節，以誹謗正法罪極重故。又正法者，即是佛法；此愚癡人既生誹謗，安有願生佛土之理！假使但貪彼土安樂而願生者，亦如求非水之冰，無煙之火，豈有得理！問曰：何等相是誹謗正法？答曰：若言無佛無佛法，無菩薩無菩薩法，如是等見，若心自解，若從他受，其心決定，皆名誹謗正法。問曰：如是等計，但是已事。於眾生有何苦惱，踰於五逆重罪耶？答曰：若

無諸佛菩薩說世間出世間善道，教化眾生者，豈知有仁義禮智信耶！如是世間一切善法皆斷，出世間一切賢聖皆滅；汝但知五逆罪為重，而不知五逆罪從無正法生，是故謗正法人其罪最重。問曰：業道經言：「業道如稱，重者先牽」。如觀無量壽經言：「有人造五逆十惡，具諸不善，應墮惡道，經歷多劫，受無量苦。臨命終時，遇善知識，教稱南無阿彌陀佛。如是至心令聲不絕，具足十念，便得往生安樂淨土；即入大乘正定之聚，畢竟不退，與三途諸苦永隔。」先牽之義，於理如何？又曠劫已來，備造諸行有漏之法，繫屬三界；但以十念念阿彌陀佛，便出三界。繫業之義，復欲云何？答曰：汝謂五逆十惡繫業等為重，以下下品人十念為輕；應為罪所牽，先墮地獄，繫在三界者。今當以義校量。輕重之義，在心、在緣、在決定；不在時節久近多少也。云何在心？彼造罪人，自依止虛妄顛倒見生；此十念者，依善知識方便安慰，聞實相法生。一實

一虛，豈得相比！譬如千歲闍室，光若暫至，即便明朗；闍豈得言在室千歲而不去耶！是名在心。云何在緣？彼造罪人，自依止妄想心，依煩惱虛妄果報眾生；此十念者，依止無上信心，依阿彌陀如來方便莊嚴真實清淨無量功德名號生。譬如有人被毒箭所中，截筋破骨，聞滅除藥鼓，即箭出毒除（首楞嚴經言：譬如有藥，名曰滅除；若鬪戰時，用以塗鼓，聞鼓聲者，箭出毒除。菩薩摩訶薩亦復如是，住首楞嚴三昧，聞其名者，三毒之箭，自然拔出。）；豈可得言彼箭深毒厲，聞鼓音聲不能拔箭去毒耶！是名在緣。云何在決定？彼造罪人，依止有後心，有心間生；此十念者，依止無後心，無間心生，是名決定。校量三義，十念者重，重者先牽，能出三有；兩經一義耳。問曰：幾時名為一念？答曰：百一生滅，名一剎那；六十剎那，名為一念。此中云念者，不取此時節也。但言憶念阿彌陀佛，若總相，若別相；隨所觀緣，心無他想，十念相續，

名為十念。但稱名號，亦復如是。問曰：心若他緣，攝之令還，可知念之多少；但知多少，復非無間。若凝心注想，復依何可得記念之多少？答曰：經言十念者，明業事成辦耳，不必須知頭數也。如言「蟪蛄不識春秋」，伊蟲豈知朱陽之節乎，知者言之耳。十念業成者，是亦通神者言之耳；但積念相續，不緣他事便罷，復何暇須知念之頭數也！若必須知，亦有方便；必須口授，不得題之筆點。

## 無量壽經優婆提舍願生偈註卷上

# 無量壽經優婆提舍願生偈註卷下

婆藪槃頭菩薩造

魏永寧寺北天竺沙門菩提流支譯論

魏西河石壁谷玄中寺沙門曇鸞註解

論曰：

「論曰」已下，此是解義分。此分中義有十重：一者願偈大意。二者起觀生信。三者觀行體相。四者淨入願心。五者善巧攝化。六者離菩提障。七者順菩提門。八者名義攝對。九者願事成就。十者利行滿足。「論」者，議也；言議偈所以也。「曰者」，詞也；指下諸句，是議釋偈詞也。故言「論曰」。

△願偈大意者：

此願偈明何義？示現觀彼安樂世界，見阿彌陀如來，願生彼國故。

△起觀生信者：此分中又有二重：一者示五念力。二者出五念門。

示五念力者：

云何觀？云何生信心？若善男子善女人，修五念門行成就，畢竟得生安樂國土，見彼阿彌陀佛。

△出五念門者：

何等五念門？一者禮拜門。二者讚歎門。三者作願門。四者觀察門。五者迴向門。

「門」者，入出義也；如人得門，則入出無礙。前四念，是入安樂淨土門；後一念，是出慈悲教化門。

云何禮拜？身業禮拜阿彌陀如來應正徧知；

諸佛如來德有無量；德無量故，德號亦無量。若欲具談，紙筆不能載也。是以諸經或舉十名，或騰三號；蓋存至宗而已，豈此盡耶！所言三號，即此如來、應、正徧知也。「如來」者，如法相解，如法相說。如諸佛安隱道來，此佛亦是來；更不去後有中，故名如來。「應」者，應供也。佛結使除盡，得一切智慧，應受一切天地眾生供養，故曰應也。「正徧知」者，知一切諸法實不壞相，不增不減。云何不壞？心行處滅，言語道過；諸法如涅槃相不動，故名正徧知。「無礙光」義，如前偈中解。

為生彼國意故。

何故言此？菩薩之法，常以晝三時，夜三時，禮十方一切諸佛，不必有願生意。今應常作願生意，故禮阿彌陀如來也。

云何讚歎？口業讚歎。

「讚」者，讚揚也；「歎」者，歌歎也。讚歎非口不宣，故曰「口業」也。

稱彼如來名，如彼如來光明智相，如彼名義，欲如實修行相應故。

「稱彼如來名」者，謂稱無礙光如來名也。「如彼如來光明智相」者，佛光明是智慧相也。此光明照十方世界無有障礙，能除十方眾生無明黑闇；非如日月珠光，但破空穴中闇也。「如彼名義，欲如實修行相應」者，彼無礙光如來名號，能破眾生一切無明，能滿眾生一切志願。然有稱名憶念，而無明猶在，而不滿所願者，何者？由不如實修行，與名義不相應故也。云何為不如實修行，與名義不相應？謂不知如來是實相身，是為物身。又有三種不相應：一者信心不淳，若存若亡故。二者信心不一，無決定故。三者信



心不相續，餘念間故。此三句，展轉相成。以信心不淳，故無決定；無決定，故念不相續。亦可念不相續，故不得決定信；不得決定信，故心不淳。與此相違，名與實修行相應。是故論主建言「我一心」。問曰：名為法指，如指指月。若稱佛名號，便得滿願者；指月之指，應能破闇。若指月之指，不能破闇；稱佛名號，亦何能滿願耶？答曰：諸法萬差，不可一概；有名即法，有名異法。名即法者，諸佛菩薩名號，般若波羅蜜，及陀羅尼章句，禁呪音辭等是也。如禁腫辭云，「日出東方，乍赤乍黃」等句，假使西亥行禁，不關日出，而腫得差。亦如行師對陣，但一切齒中誦「臨兵鬪者皆陳列在前」，行誦此九字，五兵之所不中，抱朴子謂之要道者也。又苦轉筋者，以木瓜對火熨之則愈；復有人但呼木瓜名亦愈，吾身得其效也。如斯近事，世間共知，況不可思議境界者乎！滅除藥塗鼓之喻，復是一事；此喻已彰於前，故不重引。有名異法者，如指指

月等名也。

云何作願？心常作願。一心專念，畢竟往生安樂國土；欲如實修行奢摩他故。

譯「奢摩他」曰止。「止」者，止心一處，不作惡也。此譯名乃不乖大意，於義未滿。何以言之？如止心鼻端，亦名為止；不淨觀止貪，慈悲觀止瞋，因緣觀止癡，如是等亦名為止；如人將行不行，亦名為止。是知止語浮漫，不正得奢摩他名也。如椿柘榆柳，雖皆名木；若但云木，安得榆柳耶！奢摩他云止者，今有三義：一者一心專念阿彌陀如來，願生彼土；此如來名號，及彼國土名號，能止一切惡。二者彼安樂土，過三界道；若人一生彼國，自然止身口意惡。三者阿彌陀如來正覺住持力，自然止求聲聞辟支佛心。此三種止，從如來如實功德生。是故言「欲如實修行奢摩他故」。

云何觀察？智慧觀察。正念觀彼，欲如實修行毗婆舍那故。

譯「毗婆舍那」曰觀。但汎言觀，義亦未滿。何以言之？如觀身無常苦空無我九相等，皆名為觀；亦如上木名，不得椿柘也。毗婆舍那云觀者，亦有二義：一者在此作想，觀彼三種莊嚴功德。此功德如實故，修行者亦得如實功德；如實功德者，決定得生彼土。二者一得生彼淨土，即見阿彌陀佛。未證淨心菩薩，畢竟得證平等法身；與淨心菩薩，與上地菩薩，畢竟同得寂滅平等。是故言，「欲如實修行毗婆舍那故」。

彼觀察有三種。何等三種？一者觀察彼佛國土莊嚴功德。二者觀察阿彌陀佛莊嚴功德。三者觀察彼諸菩薩莊嚴功德。

心緣其事曰「觀」，觀心分明曰「察」。

云何迴向？不捨一切苦惱眾生，心常作願迴向為首，得成就大悲心故。

迴向有二種相：一者往相。二者還相。往相者，以己功德迴施一切眾生，作願共往生彼阿彌陀如來安樂淨土；還相者，生彼土已，得奢摩他毗婆舍那方便力成就，迴入生死稠林，教化一切眾生共向佛道。若往若還，皆為拔眾生渡生死海，是故言「迴向為首，得成就大悲心故」。

△觀行體相者，此分中有二體：一者器體。二者眾生體。器分中又有三重：一者國土體相。二者示現自利利他。三者入第一義諦。國土體相者：

云何觀察彼佛國土莊嚴功德？彼佛國土莊嚴功德者，成就不可思議力故；如彼摩尼如意寶性，相似相對法故。

「不可思議力」者，總指彼佛國土十七種莊嚴功德力不可得思議也。諸經統言有五種不可思議：一者眾生多少不可思議。二者業力不可思議。三者龍力不可思議。四者禪定力不可思議。五者佛法力不可思議。此中佛土不可思議，有二種力：一者業力。謂法藏菩薩出世善根大願業力所成。二者正覺阿彌陀法王善住持力所攝。此不可思議，如下十七種，一一相皆不可思議，至文當釋。「如彼摩尼如意寶性，相似相對」者，借彼摩尼如意寶性，示安樂佛土不可思議性也。諸佛入涅槃時，以方便力，留碎身舍利，以福眾生；眾生福盡，此舍利變為摩尼如意寶珠。此珠多在大海中，大龍王以為首飾；若轉輪聖王出世，以慈悲方便，能得此珠，於閻浮提作大饒益。若須衣服飲食燈明樂具，隨意所欲種種物時，王便潔齋，置珠於長竿頭，發願言：「若我實是轉輪王者，願寶珠雨如此之物，若徧一里、若十里、若百里，隨我心願。」爾時即便於虛空中雨種種

物，皆稱所須，滿足天下一切人願。以此寶性力故，彼安樂佛土亦如是；以安樂性種種成就故。「相似相對」者，彼寶珠力，求衣食者，能雨衣食等物，稱求者意，非是不求；彼佛土則不然，性滿足成就故，無所乏少。片取彼性為喻，故言「相似相對」。又彼寶但能與眾生衣食等願，不能與眾生無上道願；又彼寶但能與眾生一身願，不能與眾生無量身願。有如是等無量差別，故言相似。

觀察彼佛國土莊嚴功德成就者，有十七種，應知！何等十七？一者莊嚴清淨功德成就。二者莊嚴量功德成就。三者莊嚴性功德成就。四者莊嚴形相功德成就。五者莊嚴種種事功德成就。六者莊嚴妙色功德成就。七者莊嚴觸功德成就。八者莊嚴三種功德成就。九者莊嚴雨功德成就。十者莊嚴光明功德成就。十一者莊嚴妙聲功德成就。十二者莊嚴主功德成就。十三者莊嚴眷屬功德成

就。十四者莊嚴受用功德成就。十五者莊嚴無諸難功德成就。十六者莊嚴大義門功德成就。十七者莊嚴一切所求滿足功德成就。

先舉章門，次續提釋。

莊嚴清淨功德成就者，偈言，「觀彼世界相，勝過三界道」故。

此云何不思議？有凡夫人煩惱成就，亦得生彼淨土；三界繫業，畢竟不牽。則是不斷煩惱，得涅槃分，焉可思議！

莊嚴量功德成就者，偈言，「究竟如虛空，廣大無邊際」故。

此云何不思議？彼國人天，若意欲宮殿樓閣；若廣一由旬、若百由旬、若千由旬，千間萬間，隨心所成，人各如此。又十方世界眾生願往生者，若已生、若今生、若當生，一時一日之頃，算數所

不能知其多少。而彼世界常若虛空，無迫迕相；彼中眾生，住如此量中，志願廣大，亦如虛空無有限量。彼國土量，能成眾生心行，量何可思議！

莊嚴性功德成就者，偈言，「正道大慈悲，出世善根生」故。

此云何不思議？譬如迦羅求羅蟲，其形微小，若得大風，身如大山；隨風大小，為己身相。生安樂眾生亦復如是，生彼正道世界，即成就出世善根，入正定聚；亦如彼蟲，非身而身，焉可思議！

莊嚴形相功德成就者，偈言，「淨光明滿足，如鏡日月輪」故。

此云何不思議？夫忍辱得端正，我心影響也。一得生彼，無瞋忍之殊；人天色像，平等妙絕，蓋淨光之力也。彼光非心行，而為心行之事，焉可思議！



莊嚴種種事功德成就者，偈言，「備諸珍寶性，具足妙莊嚴」故。

此云何不思議？彼種種事，或一寶、十寶、百千種寶，隨心稱意，無不具足；若欲令無，倏焉化沒。心得自在，有踰神通，安可思議！

莊嚴妙色功德成就者，偈言，「無垢光燄熾，明淨曜世間」故。

此云何不思議？其光曜事，則映徹表裏；其光曜心，則終盡無明。光為佛事，焉可思議！

莊嚴觸功德成就者，偈言，「寶性功德草，柔軟左右旋，觸者生勝樂，過迦旃鄰陀」故。

此云何不思議？夫寶例堅強，而此柔軟；觸樂應者，而此增道。事同愛作，何可思議！有菩薩字愛作，形容端正，生人染著；

經言「染之者，或生天上，或發菩提心」。

莊嚴三種功德成就者，有三種事，應知！何等三種？一者水。二者地。三者虛空。

此三種所以并言，以同類者故也。何以言之？一者六大類；所謂虛空、識、地、水、火、風。二者無分別類，所謂地水火風虛空。但言三類者，識一大，屬眾生世間故；火一大，彼中無故；雖有風，風不可見故，無住處故。是以六大五類中，取有而可莊嚴三種并言之。

莊嚴水功德成就者，偈言，「寶華千萬種，彌覆池流泉，微風動華葉，交錯光亂轉」故。

此云何不思議？彼淨土人天，非水穀身，何須水耶；清淨成

就，不須洗濯，復何用水耶；彼中無四時，常調適不煩熱，復何須水耶！不須而有，當有所以。經言：「彼諸菩薩及聲聞，若入寶池，意欲令水沒足，水即沒足；欲令至膝，水即至膝；欲令至腰，水即至腰；欲令至頸，水即至頸；欲令灌身，自然灌身；欲令還復，水輒還復。調和冷煖，自然隨意；開神悅體，蕩除心垢。清明澄潔，淨若無形；寶沙映徹，無深不照。微瀾迴流，轉相灌注；安詳徐逝，不遲不疾。波揚無量自然妙聲；隨其所應，莫不聞者。或聞佛聲，或聞法聲，或聞僧聲，或聞寂靜聲、空無我聲、大慈悲聲、波羅蜜聲，或聞十力無畏不共法聲、諸通慧聲、無所作聲、不起滅聲、無生忍聲，乃至甘露灌頂眾妙法聲。如是等聲，稱其所聞，歡喜無量。隨順清淨離欲寂滅真實之義，隨順三寶力無所畏不共之法，隨順通慧菩薩聲聞所行之道。無有三塗苦難之名；但有自然快樂之音。是故其國名曰安樂。」此水為佛事，安可思議！

莊嚴地功德成就者，偈言，「宮殿諸樓閣，觀十方無礙，雜樹異光色，寶欄徧圍繞」故。

此云何不思議？彼種種事，或一寶十寶百寶無量寶，隨心稱意，莊嚴具足。此莊嚴事，如淨明鏡，十方國土淨穢諸相，善惡業緣，一切悉現；彼中人天見斯事故，探湯不及之情，自然成就。亦如諸大菩薩，以照法性等寶為冠；此寶冠中，皆見諸佛，又了達一切諸法之性。又如佛說法華經時，放眉間光，照於東方萬八千土，皆如金色；從阿鼻獄，上至有頂，諸世界中六道眾生，生死所趣，善惡業緣，受報好醜，於此悉見。蓋斯類也。此影為佛事，安可思議！

莊嚴虛空功德成就者，偈言，「無量寶交絡，羅網徧虛空，種種鈴發響，宣吐妙法音」故。

此云何不思議？經言：「無量寶網，彌覆佛土；皆以金縷真珠，百千雜寶，奇妙珍異，莊嚴校飾。周匝四面，垂以寶鈴；光色晃耀，盡極嚴麗。自然德風，徐起微動；其風調和，不寒不暑。溫涼柔軟，不遲不疾；吹諸羅網及眾寶樹，演發無量微妙法音，流布萬種溫雅德香。其有聞者，塵勞垢習，自然不起；風觸其身，皆得快樂。」此聲為佛事，焉可思議！

**莊嚴雨功德成就者，偈言，「雨華衣莊嚴，無量香普薰」故。**

此云何不思議？經言：「風吹散華，徧滿佛土。隨色次第，而不雜亂；柔軟光澤，馨香芬烈。足履其上，陷下四寸；隨舉足已，還復如故。華用已訖，地輒開裂，以次化沒，清淨無遺。隨其時節，風吹散華，如是六返。又眾寶蓮華，周滿世界；一一寶華，百千億葉。其華光明，無量種色；青色青光，白色白光，玄黃朱紫，光色

赫然，暉燁燦爛，明曜日月。一一華中，出三十六百千億光；一一光中，出三十六百千億佛，身色紫金，相好殊特。一一諸佛，又放百千光明，普為十方說微妙法；如是諸佛，各各安立無量眾生於佛正道。「華為佛事，安可思議！」

**莊嚴光明功德成就者，偈言，「佛慧明淨日，除世癡闇冥」故。**

此云何不思議？彼土光明，從如來智慧報起；觸之者，無明黑闇，終必消除。光明非慧，能為慧用，焉可思議！

**莊嚴妙聲功德成就者，偈言，「梵聲悟深遠，微妙聞十方」故。**

此云何不思議？經言：「若人但聞彼國土清淨安樂，剋念願生，亦得往生，即入正定聚。」此是國土名字為佛事，安可思議！

莊嚴主功德成就者，偈言，「正覺阿彌陀，法王善住持」故。

此云何不思議？正覺阿彌陀不可思議；彼安樂淨土，為正覺阿彌陀善力住持，云何可得思議耶！「住」名不異不滅，「持」名不散不失。如以不朽藥塗種子，在水不爛，在火不焦，得因緣則生。何以故？不朽藥力故。若人一生安樂淨土，後時意願生三界教化眾生；捨淨土命，隨願得生。雖生三界雜生水火中，無上菩提種子，畢竟不朽。何以故？以經正覺阿彌陀善住持故。

莊嚴眷屬功德成就者，偈言：「如來淨華眾，正覺華化生」故。

此云何不思議？凡是雜生世界，若胎若卵若濕若化，眷屬苦干，苦樂萬品；以雜業故。彼安樂國土，莫非是阿彌陀如來正覺淨華之所化生；同一念佛，無別道故，遠通夫法界之內，皆為兄弟也。眷屬無量，焉可思議！

莊嚴受用功德成就者，偈言，「愛樂佛法味，禪三昧為食」故。

此云何不思議？不食而資命，蓋所資有以也；豈不是如來滿本願乎！乘佛願，為我命，焉可思議！

莊嚴無諸難功德成就者，偈言，「永離身心惱，受樂常無間」故。

此云何不思議？經言：「身為苦器，心為惱端。」而彼有身有心，而受樂無間，安可思議！

莊嚴大義門功德成就者，偈言「大乘善根界，等無譏嫌名，女人及根缺，二乘種不生」故。淨土果報，離二種譏嫌過，應知！一者體。二者名。體有三種：一者二乘人。二者女人。三者諸根不具人。無此三過故，名離體譏嫌。名亦三種，非但無三體，乃至不聞二乘女人諸根不具三種名故，名離名譏嫌。「等」者，平等



一相故。

此云何不思議？夫諸天共器，飯有隨福之色；足指按地，乃詳金磔之旨。而願往生者，本則三三之品，今無一二之殊；亦如淄澠一味，焉可思議！

莊嚴一切所求滿足功德成就者，偈言，「眾生所願樂，一切能滿足」故。

此云何不思議？彼國人天，若欲願往他方世界無量佛刹，供養諸佛菩薩，及所須供養之具，無不稱願。又欲捨彼壽命，向餘國生，修短自在，隨願皆得。未階自在之位，而同自在之用，焉可思議！

△示現自利他者：

略說彼阿彌陀佛國土十七種莊嚴功德成就；示現如來自身利益大

功德力成就，利益他功德成就故。

言「略」者，彰彼淨土功德無量，非唯十七種也。夫須彌之入芥子，毛孔之納大海，豈山海之神乎，毛芥之力乎；能神者神之耳。是故十七種雖曰利他，自利之義，炳然可知。

△入第一義諦者：

彼無量壽佛國土莊嚴，第一義諦妙境界相，十六句及一句，次第說，應知！

「第一義諦」者，佛因緣法也。此諦是境義，是故莊嚴等十六句，稱為「妙境界相」。此義至入一法句文，當更解釋。「及一句次第」者，謂觀器淨等總別十七句觀行次第也。云何起次？建章言「歸命無礙光如來，願生安樂國」，此中有疑。疑言：「生為有本，眾累之元；棄生願生，生何可盡？」為釋此疑，是故觀彼淨土莊嚴

功德成就；明彼淨土，是阿彌陀如來清淨本願無生之生，非如三有虛妄生也。何以言之？夫法性清淨，畢竟無生；言生者，是得生者之情耳。生苟無生，生何所盡！盡夫生者，上失無為能為之身，下酤（醉）三空不空之痼（廢病也）。根敗永亡，號振三千；無反無復，於斯招恥。體夫生理，謂之淨土；淨土之宅，所謂十七句是也。十七句中，總別為一。初句是總相；所謂是清淨佛土過三界道。彼過三界有何相？下十六種莊嚴功德成就相是也。一者量；究竟如虛空，廣大無邊際故。既知量，此量以何為本；是故觀性。性是本義；彼淨土，從正道大慈悲出世善根生。既言出世善根，此善根生何等相；是故次觀莊嚴形相。既知形相，宜知形相何等體；是故次觀種種事。既知種種事，宜知種種事妙色；是故次觀妙色。既知妙色，此色有何觸；是故次觀觸。既知身觸，應知眼觸；是故次觀水地虛空莊嚴三事。既知眼觸，應知鼻觸；是故次觀衣華香薰。

既知眼鼻等觸，須知離染；是故次觀佛慧明照。既知慧光淨力，宜知聲名遠近；是故次觀梵聲遠聞。既知聲名，宜知誰為增上；是故次觀主。既知有主，誰為主眷屬；是故次觀眷屬。既知眷屬，宜知此眷屬若為受用；是故次觀受用。既知受用，宜知此受用有難無難；是故次觀無諸難。既知無諸難，以何義故無諸難；是故次觀大義門。既知大義門，宜知大義門滿不滿；是故次觀所求滿足。復次此十七句，非但釋疑；觀此十七種莊嚴成就，能生真實淨信，必定得生彼安樂佛土。問曰：上言知生無生，當是上品生者；若下下品人，乘十念往生，豈非取實生耶？但取實生，即墮二執：一恐不得往生。二恐更生生惑。答：譬如淨摩尼珠，置之濁水，水即清淨；若人雖有無量生死之罪濁，聞彼阿彌陀如來至極無生清淨寶珠名號，投之濁心，念念之中，罪滅心淨，即得往生。又是摩尼珠，以玄黃幣裹，投之於水，水即玄黃，一如物色；彼清淨佛土，有阿彌

陀如來無上寶珠，以無量莊嚴功德成就帛裹，投之於所往生者心水，豈不能轉生見為無生智乎！又加冰上燃火，火猛則冰解，冰解則火滅。彼下品人，雖不知法性無生，但以稱佛名力，作往生意，願生彼土；彼土是無生界，見生之火，自然而滅。

△眾生體者，此分中有二重：一者觀佛。二者觀菩薩。觀佛者：

云何觀佛莊嚴功德成就？觀佛莊嚴功德成就者，有八種相，應知！

此觀義已彰前偈。

何等八種？一者莊嚴座功德成就。二者莊嚴身業功德成就。三者莊嚴口業功德成就。四者莊嚴心業功德成就。五者莊嚴大眾功德成就。六者莊嚴上首功德成就。七者莊嚴主功德成就。八者莊嚴不虛作住持功德成就。何者莊嚴座功德成就？偈言，「無量大寶

王，微妙淨華臺」故。

若欲觀座，當依觀無量壽經。

何者莊嚴身業功德成就？偈言，「相好光一尋，色像超群生」故。

若欲觀佛身，當依觀無量壽經。

何者莊嚴口業功德成就？偈言，「如來微妙聲，梵響聞十方」故。

何者莊嚴心業功德成就？偈言，「同地水火風，虛空無分別」故。無分別者，無分別心故。

凡夫眾生身口意三業造罪，輪轉三界，無有窮已；是故諸佛菩薩莊嚴身口意三業，用治眾生虛誑三業也。云何用治？眾生以身見故，受三塗身、卑賤身、醜陋身、八難身、流轉身，如是等眾生，見阿彌陀如來相好光明身者，如上種種身業繫縛，皆得解脫；入如

來家，畢竟得平等身業。眾生以憍慢故，誹謗正法，毀訾賢聖，捐  
庫尊長（尊者，君父師也。長者，有德之人，及兄黨也。），如是  
人應受拔舌苦、瘡癩苦、言教不行苦、無名聞苦，如是等種種諸苦  
眾生，聞阿彌陀如來至德名號，說法音聲，如上種種口業繫縛，皆  
得解脫；入如來家，畢竟得平等口業。眾生以邪見故，心生分別，  
若有若無、若非若是、若好若醜、若善若惡、若彼若此，有如是  
等種種分別；以分別故，長淪三有，受種種分別苦、取捨苦、長寢  
大夜，無有出期。是眾生若遇阿彌陀如來平等光照，若聞阿彌陀  
如來平等意業，是等眾生，如上種種意業繫縛，皆得解脫；入如來  
家，畢竟得平等意業。問曰：心是覺知相，云何可得同地水火風無  
分別耶？答曰：心雖知相；入實相，則無知也。譬如蛇性雖曲，入  
竹筒則直。又如人身若鍼刺，若蜂螫，則有覺知；若石蛭噉，若甘  
刀割，則無覺知。如是等有知無知，在於因緣；若在因緣，則非知

非無知也。問曰：心入實相，可令無知。云何得有一切種智耶？答曰：凡心有知，則有所不知；聖心無知，故無所不知。無知而知，知即無知也。問曰：既言無知故無所不知。若無所不知者，豈不是知種種法耶；既知種種之法，復云何言無所分別耶？答曰：諸法種種相，皆如幻化。然幻化象馬，非無長頸鼻首足異；而智者觀之，豈言定有象馬分別之耶！

何者莊嚴大眾功德成就？偈言，「天人不動眾，清淨智海生」故。  
何者莊嚴上首功德成就？偈言，「如須彌山王，勝妙無過者」故。  
何者莊嚴主功德成就？偈言，「天人丈夫眾，恭敬繞瞻仰」故。  
何者莊嚴不虛作住持功德成就？偈言，「觀佛本願力，遇無空過者，能令速滿足，功德大寶海」故。

「不虛作住持功德成就」者，蓋是阿彌陀如來本願力也。今當



略示虛作之相不能住持，用顯彼不虛作住持之義。人有輟（止也）餐養士，或釁起舟中；積金盈庫，而不免餓死。如斯之事，觸目皆是。得非作得，在非守在；皆由虛妄業作，不能住持也。所言不虛作住持者，依本法藏菩薩四十八願，今日阿彌陀如來自在神力。願以成力，力以就願；願不徒然，力不虛設。力願相符，畢竟不差，故曰「成就」（得非作得二句疑是持非能持住非常住）。

即見彼佛，未證淨心菩薩，畢竟得證平等法身；與淨心菩薩，與上地諸菩薩，畢竟同得寂滅平等故。

「平等法身」者，八地已上法性生身菩薩也；「寂滅平等」者，即此法身菩薩所證寂滅平等之法也。以得此寂滅平等法故，名為平等法身；以平等法身菩薩所得故，名為寂滅平等法也。此菩薩得報生三昧，以三昧神力，能一處一念一時，徧十方世界，種種供

養一切諸佛，及諸佛大會眾海；能於無量世界無佛法僧處，種種示現種種教化，度脫一切眾生，常作佛事，初無往來想、供養想、度脫想。是故此身為平等法身，此法名為寂滅平等法也。「未證淨心菩薩」者，初地已上七地已還諸菩薩也；此菩薩亦能現身，若百若千若萬若億，若百千萬億，無佛國土施作佛事。要須作心入三昧乃能，非不作心；以作心故，名為未得淨心。此菩薩願生安樂淨土，即見阿彌陀佛；見阿彌陀佛時，與上地諸菩薩，畢竟身等法等。龍樹菩薩、婆藪槃頭菩薩輩，願生彼者，當為此耳。問曰：案十地經，菩薩進趣階級，漸有無量功勳；經多劫數，然後乃得。此云何見阿彌陀佛時，畢竟與上地諸菩薩身等法耶？答曰：言畢竟者，未言即等也；畢竟不失此等，故言等耳。問曰：若不即等，復何待言；菩薩但登初地，以漸增進，自然當與佛等。何假言與上地菩薩等？答曰：菩薩於七地中，得大寂滅。上不見諸佛可求，下不

見眾生可度；欲捨佛道，證於實際。爾時若不得十方諸佛神力加勸，即便滅度，與二乘無異；菩薩若往生安樂，見阿彌陀佛，即無此難。是故須言畢竟平等。復次無量壽經中，阿彌陀如來本願言：「設我得佛，他方佛土諸菩薩眾來生我國，究竟必至一生補處。除其本願自在所化，為眾生故被弘誓鎧；積累德本，度脫一切。遊諸佛國，修菩薩行；供養十方諸佛如來。開化恆沙無量眾生，使立無上正真之道；超出常倫諸地之行，現前修習普賢之德。若不爾者，不取正覺。」案此經推，彼國菩薩，或可不從一地至一地。言十地階次者，是釋迦如來於閻浮提一應化道耳；他方淨土，何必如此！五種不思議中，佛法最不可思議。若言菩薩必從一地至一地，無超越之理，未敢詳也。譬如有樹，名曰好堅。是樹地生，百歲乃具。一日長高百丈，日日如此；計百歲之長，豈類修松耶！見松生長，日不過寸；聞彼好堅，何能不疑！即同有人聞釋迦如來，證羅漢於

一聽，制無生於終朝；謂是接誘之言，非稱實之說。聞此論事，亦當不信。夫非常之言，不入常人之耳；謂之不然，亦其宜也。

**略說八句，示現如來自利利他功德莊嚴次第成就，應知！**

此云何次第？前十七句，是莊嚴國土功德成就。既知國土相，應知國土之主，是故次觀佛莊嚴功德。彼佛若為莊嚴，於何處坐，是故先觀座。既知座已，宜知座主，是故次觀佛莊嚴身業。既知身業，應知有何聲名，是故次觀佛莊嚴口業。既知名聞，宜知得名所以，是故次觀莊嚴心業。既知三業具足，應為人天大師，堪受化者是誰，是故次觀大眾功德。既知大眾有無量功德，宜知上首者誰，是故次觀上首；上首是佛。既知上首，恐同長幼，是故次觀主。既知是主，主有何增上，是故次觀莊嚴不虛作住持。八句次第成已。

△觀菩薩者：

云何觀察菩薩莊嚴功德成就？觀察菩薩莊嚴功德成就者，觀彼菩薩有四種正修行功德成就，應知！

真如是諸法正體。體如而行，則是不行；不行而行，名如實修行。體唯一如，而義分為四；是故四行以一正統之。

何者為四？一者於一佛土身不動搖，而徧十方種種應化；如實修行，常作佛事。偈言，「安樂國清淨，常轉無垢輪，化佛菩薩日，如須彌住持」故；開諸眾生淤泥華故。

八地以上菩薩，常在三昧；以三昧力，身不動本處，而能徧至十方，供養諸佛，教化眾生。「無垢輪」者，佛地功德也；佛地功德，無習氣煩惱垢。佛為諸菩薩，常轉此法輪；諸大菩薩，亦能以此法輪開導一切，無暫時休息，故言「常轉」。法身如日，而應

化身光徧諸世界也；言日未足以明不動，復言「如須彌住持」也。「淤泥華」者，經言：「高原陸地，不生蓮華；卑濕淤泥乃生蓮華。」此喻凡夫在煩惱泥中，為菩薩開導能生佛正覺華。諒夫！紹隆三寶，常使不絕。

二者彼應化身，一切時不前不後，一心一念，放大光明；悉能徧至十方世界，教化眾生，種種方便，修行所作，滅除一切眾生苦故。偈言，「無垢莊嚴光，一念及一時，普照諸佛會，利益諸群生」故。

上言不動而至，容或至有前後，是故復言「一念、一時無前後」也。

三者彼於一切世界，無餘照諸佛會大眾，無餘廣大無量供養恭敬讚歎諸佛如來功德。偈言，「雨天樂華衣，妙香等供養，讚諸佛功德，無有分別心」故。

「無餘」者，明徧至一切世界一切諸佛大會，無有一世界一佛會不至也。肇公言：「法身無像，而殊形並應；至韻無言，而玄籍彌布；冥權無謀，而動與事會。」蓋斯意也。

四者彼於十方一切世界無三寶處，住持莊嚴佛法僧寶功德大海，徧示令解如實修行。偈言，「何等世界無，佛法功德寶，我願皆往生，示佛法如佛」故。

上三句雖言徧至，皆是有佛國土。若無此句，便是法身有所不法，上善有所不善。觀行體相竟。

△已下是解義中第四重，名為淨入願心。淨入願心者：

又向說觀察莊嚴佛土功德成就，莊嚴佛功德成就，莊嚴菩薩功德成就，此三種成就願心莊嚴，應知；

「應知」者，應知此三種莊嚴成就，由本四十八願等清淨願心之所莊嚴；因淨故果淨，非無因、他因有也。

略說入一法句故。

上國土莊嚴十七句，如來莊嚴八句，菩薩莊嚴四句，為廣；入一法句，為略。何故示現廣略相入？諸佛菩薩有二種法身：一者法性法身。二者方便法身。由法性法身，生方便法身；由方便法身，出法性法身。此二法身，異而不可分，一而不可同；是故廣略相入，統以法名。菩薩若不知廣略相入，則不能自利利他。



一法句者，謂清淨句；清淨句者，謂真實智慧無為法身故。

此三句展轉相入。依何義名之為法，以清淨故；依何義名為清淨，以真實智慧無為法身故。真實智慧者，實相智慧也；實相無相，故真智無知也。「無為法身」者，法性身也；法性寂滅，故法身無相也。無相，故能無不相，是故相好莊嚴，即法身也；無知，故能無不知，是故一切種智，即真實智慧也。以真實而目智慧，明智慧非作非非作也；以無為而標法身，明法身非色非非色也。非於非者，豈非非之能是乎；蓋無非之曰是也，自是無待夫非是也。非是、非非，百非之所不喻，是故言「清淨句」。清淨句者，謂真實智慧無為法身故。

此清淨有二種，應知！

上轉入句中，通一法入清淨，通清淨入法身。今將別清淨出二

種故，故言「應知」。

何等二種？一者器世間清淨。二者眾生世間清淨。器世間清淨者，如向說十七種莊嚴佛土功德成就，是名器世間清淨。眾生世間清淨者，如向說八種莊嚴佛功德成就，四種莊嚴菩薩功德成就，是名眾生世間清淨。如是一法句，攝二種清淨義，應知！

夫眾生為別報之體，國土為共報之用；體用不一，所以「應知」。然諸法心成，無餘境界。眾生及器，復不得異，不得一；不一則義分，不異同清淨。「器」者，用也；謂彼淨土，是彼清淨眾生之所受用，故名為器。如淨食用不淨器，以器不淨故，食亦不淨；不淨食用淨器，食不淨故，器亦不淨。要二俱潔，乃得稱淨，是以一清淨名必攝二種。問曰：言眾生清淨，則是佛與菩薩；彼諸人天，得入此清淨數否？答曰：得名清淨，非實清淨。譬如出家

聖人，以殺煩惱賊故，名為比丘；凡夫出家者，持戒破戒，皆名比丘。又如灌頂王子，初生之時，具三十二相，七寶即為所屬；雖未能為轉輪王事，亦名轉輪王，以其必為轉輪王故。彼諸人天，亦復如是。皆入大乘正定之聚，畢竟當得清淨法身；以當得故，得名清淨。

△善巧攝化者：

如是菩薩，奢摩他、毗婆舍那，廣略修行，成就柔軟心。

「柔軟心」者，謂廣略止觀，相順修行，成不二心也。譬如以水取影，清淨相資而成就也。

如實知廣略諸法，

「如實知」者，如實相而知也。廣中二十九句，略中一句，莫非實相也。



如是成就巧方便迴向。

「如是」者，如前後廣略，皆實相也。以知實相故，則知三界眾生虛妄相也。知眾生虛妄，則生真實慈悲也；知真實法身，則起真實歸依也。慈悲之與歸依，巧方便在下。

何者菩薩巧方便迴向？菩薩巧方便迴向者，謂說禮拜等五種修行，所集一切功德善根，不求自身住持之樂，欲拔一切眾生苦故；作願攝取一切眾生，共同生彼安樂佛國，是名菩薩巧方便迴向成就。

案王舍城所說無量壽經，三輩生中，雖行有優劣，莫不皆發無上菩提之心。此無上菩提心，即是願作佛心；願作佛心，即是度眾生心；度眾生心，即攝取眾生淨佛國土心。是故願生彼安樂淨土者，要發無上菩提心也；若人不發無上菩提心，但聞彼國土受樂無

間，為樂故願生，亦當不得往生也。是故言「不求自身住持之樂，欲拔一切眾生苦故」。「住持樂」者，謂彼安樂淨土，為阿彌陀如來本願力之所住持，受樂無間也。凡釋「迴向」名義，謂以己所集一切功德，施與一切眾生共向佛道。「巧方便」者，謂菩薩願以己智慧火，燒一切眾生煩惱草木。若有一眾生不成佛，我不作佛；而眾生未盡成佛，菩薩已自成佛。譬如火燄，欲摘一切草木燒令使盡；草木未盡，火燄已盡。以後其身而身先，故名「巧方便」。此中言「方便」者，謂作願攝取一切眾生，共同生彼安樂佛國；彼佛國即是畢竟成佛道路無上方便也。

△離菩提障者：

菩薩如是善知迴向成就，即能遠離三種菩提門相違法。何等三種？一者依智慧門，不求自樂，遠離我心貪著自身故。

知進守退曰「智」，知空無我曰「慧」。依智故，不求自樂；依慧故，遠離我心貪著自身。

二者依慈悲門，拔一切眾生苦，遠離無安眾生心故。

拔苦曰「慈」，與樂曰「悲」。依慈故，拔一切眾生苦；依悲故，遠離無安眾生心。

三者依方便門，憐愍一切眾生心，遠離供養恭敬自身心故。

正直曰「方」，外己曰「便」。依正直故，生憐愍一切眾生心；依外己故，遠離供養恭敬自身心。

是名遠離三種菩提門相違法。

△順菩提門者：

菩薩遠離如是三種菩提門相違法，得三種隨順菩提門法滿足故。何等三種？一者無染清淨心，以不為自身求諸樂故。

菩提是無染清淨處；若為身求樂，即違菩提。是故無染清淨心，是順菩提門。

二者安清淨心，以拔一切眾生苦故。

菩提是安隱一切眾生清淨處；若不作心拔一切眾生離生死苦，即便違菩提。是故拔一切眾生苦，是順菩提門。

三者樂清淨心，以令一切眾生得大菩提故，以攝取眾生彼國土故。

菩提是畢竟常樂處；若不令一切眾生得畢竟常樂，則違菩提。此畢竟常樂依何而得？依大乘門。大乘門者，謂彼安樂佛國土是

也。是故又言「以攝取眾生彼國土故」。

是名三種隨順菩提門法滿足，應知！

△名義攝對者：

向說智慧慈悲方便三種門，攝取般若，般若攝取方便，應知！

「般若」者，達如之慧名；「方便」者，通權之智稱。達如則心行寂滅，通權則備省眾機。省機之智，備應而無知；寂滅之慧，亦無知而備省。然則智慧方便，相緣而動，相緣而靜。動不失靜，智慧之功也；靜不廢動，方便之力也。是故「智慧慈悲方便，攝取般若，般若攝取方便」。「應知」者，謂應知智慧方便，是菩薩父母。若不依智慧方便，菩薩法則不成就。何以故？若無智慧，為眾生時，則墮顛倒；若無方便，觀法性時，則證實際。是故應知。



向說遠離我心不貪著自身，遠離無安眾生心，遠離供養恭敬自身心；此三種法，遠離障菩提心，應知！

諸法各有障礙相；如風能障靜，土能障水，濕能障火，五黑十惡障人天，四顛倒障聲聞果。此中三種不遠離，障菩提心。「應知」者，若欲得無障，當遠離此三種障礙也。

向說無染清淨心，安清淨心，樂清淨心；此三種心，略一處成就妙樂勝真心，應知！

樂有三種：一者外樂，謂五識所生樂。二者內樂，謂初禪二禪三禪意識所生樂。三者法樂樂，謂智慧所生樂。此智慧所生樂，從愛佛功德起；是遠離我心，遠離無安眾生心，遠離自供養心。是三種心，清淨增進，略為「妙樂勝真心」。「妙」言其好，以此樂緣佛生故；「勝」言勝出三界中樂；「真」言不虛偽，不顛倒。

△願事成就者：

如是菩薩智慧心、方便心、無障心、勝真心，能生清淨佛國土，應知！

「應知」者，謂應知此四種清淨功德，能得生彼清淨佛國土，非是他緣而生也。

是名菩薩摩訶薩隨順五種法門，所作隨意自在成就；如向所說身業、口業、意業、智業、方便智業，隨順法門故。

「隨意自在」者，言此五種功德力，能生清淨佛土，出沒自在也。「身業」者，禮拜也。口業者，讚歎也。意業者，作願也。智業者，觀察也。方便智業者，迴向也。言此五種業和合，則是隨順往生淨土法門自在業成就。

△利行滿足者：

復有五種門，漸次成就五種功德，應知！何者五門？一者近門。二者大會眾門。三者宅門。四者屋門。五者園林遊戲地門。

此五種示現入出次第相。入相中，初至淨土是「近」相；謂入大乘正定聚，近阿耨多羅三藐三菩提。入淨土已，便入如來「大會眾」數。入眾數已，當至修行安心之「宅」。入宅已，當至修行所居「屋」字。修行成就已，當至教化地；教化地，即是菩薩自娛樂地，是故出門，稱「園林遊戲地門」。

此五種門，初四種門，成就入功德；第五門，成就出功德。

此入出功德門，何者是？釋言：

入第一門者，以禮拜阿彌陀佛，為生彼國故，得生安樂世界；是

## 名入第一門。

禮佛願生佛國，是初功德相。

入第二門者，以讚歎阿彌陀佛，隨順名義稱如來名，依如來光明智相修行故，得入大會眾數；是名入第二門。

依如來名義讚歎，是第二功德相。

入第三門者，以一心專念作願生彼，修奢摩他寂靜三昧行故，得入蓮華藏世界；是名入第三門。

為修寂靜止故，一心願生彼國，是第三功德相。

入第四門者，以專念觀察彼妙莊嚴，修毗婆舍那故，得到彼處，受用種種法味樂；是名入第四門。

「種種法味樂」者，毗婆舍那中，有觀佛國土清淨味、攝受眾生大乘味、畢竟住持不虛作味、類事起行願取佛土味，有如是等無量莊嚴佛道味，故言「種種」。是第四功德相。

出第五門者，以大慈悲，觀察一切苦惱眾生，示應化身，迴入生死園煩惱林中，遊戲神通，至教化地，以本願力迴向故；是名出第五門。

「示應化身」者，如法華經普門示現之類也。「遊戲」有二義：一者自在義。菩薩度眾生，譬如獅子搏鹿，所為不難，如似遊戲。二者度無所度義。菩薩觀眾生，畢竟無所有，雖度無量眾生，而實無一眾生得滅度者；示度眾生，如似遊戲。言「本願力」者，示大菩薩於法身中，常在三昧，而現種種身、種種神通、種種說法，皆以本願力起；譬如阿修羅琴，雖無鼓者，而音曲自然。是名

教化地第五功德相。

菩薩入四種門，自利行成就，應知！

「成就」者，謂自利滿足也。「應知」者，謂應知由自利故，則能利他；非是不能自利，而能利他也。

菩薩出第五門，迴向利益他行成就，應知！

「成就」者，謂以迴向因，證教化地果；若因若果，無有一事不能利他。「應知」者，謂應知由利他故，則能自利；非是不能利他，而能自利也。

菩薩如是修五念門行，自利利他，速得成就阿耨多羅三藐三菩提故。

佛所得法，名為阿耨多羅三藐三菩提；以得此菩提，故名為

佛。今言「速得阿耨多羅三藐三菩提」，是得早作佛也。「阿」名無，「耨多羅」名上，「三藐」名正，「三」名徧，「菩提」名道。統而譯之，名為「無上正徧道」。「無上」者，言此道窮理盡性，更無過者。何以言之？以正故。「正」者，聖智也。如法相而知，故稱為正智；法性無相，故聖智無知也。「徧」有二種：一者聖心徧知一切法。二者法身徧滿法界。若身若心，無不徧也。「道」者，無礙道也。經言：「十方無礙人，一道出生死」。「一道」者，一無礙道也。「無礙」者，謂知生死即是涅槃，如是等入不二法門無礙相也。問曰：有何因緣，言速得成就阿耨多羅三藐三菩提？答曰：論言修五門行，以自利利他成就故。然覈求其本，阿彌陀如來為增上緣，他利之與利他，談有左右。若自佛而言，宜言利他；自眾生而言，宜言他利。今將談佛力，是故以利他言之，當知此意也。凡是生彼淨土，及彼菩薩人天所起諸行，皆緣阿彌陀如來本願力故。

何以言之？若非佛力，四十八願便是徒設。今的取三願，用證義意：願言：「設我得佛，十方眾生至心信樂欲生我國，乃至十念，若不得生者，不取正覺。唯除五逆、誹謗正法。」緣佛願力故，十念念佛，便得往生；得往生故，即免三界輪轉之事；無輪轉故，所以得速。一證也。願言：「設我得佛，國中人天，不住正定聚，必至滅度者，不取正覺。」緣佛願力故，住正定聚；住正定聚故，必至滅度。無諸迴復之難，所以得速。二證也。願言：「設我得佛，他方佛土諸菩薩眾來生我國，究竟必至一生補處。除其本願自在所化，為眾生故，被弘誓鎧；積累德本，度脫一切。遊諸佛國，修菩薩行；供養十方諸佛如來。開化恆沙無量眾生，使立無上正真之道；超出常倫諸地之行，現前修習普賢之德。若不爾者，不取正覺。」緣佛願力故，超出常倫諸地之行，現前修習普賢之德；以超出常倫諸地行故，所以得速。三證也。以斯而推，他力為增上緣，得不然乎！



當復引例示自力他力相：如人畏三塗故，受持禁戒；受持禁戒故，能修禪定；以禪定故，修習神通；以神通故，能遊四天下。如是等名為自力。又如劣夫，跨驢不上；從轉輪王行，便乘虛空，遊四天下，無所障礙。如是等名為他力。愚哉！後之學者，聞他力可乘，當生信心，勿自局分也！

### 無量壽修多羅優婆提舍願生偈略解義竟。

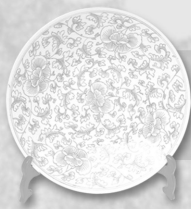
經始稱「如是」，彰信為能入；末言「奉行」，表服膺事已。論初「歸禮」，明宗旨有由；終云「義竟」，示所詮理畢。述作人殊，於茲成例。

## 無量壽經優婆提舍願生偈註卷下

民國十一年十一月北京刻經處



# 往生論輯注



往生論輯注



往生



往生淨土論講要

太虛大師講

印祖曰若生西  
方庶可與佛光壽同一

生

無量無邊矣  
淨古



# 往生淨土論講要

講者：太虛大師

民國二十五年八月在廬山大林寺講

## （釋題）

### 一 經論題

往生淨土論，一名無量壽經優波提舍願生偈。論有宗經論、釋經論之別：宗經論，宗主經意自別立論；釋經論，依據經文解釋造論。本論依往生淨土論之名說，可為宗經論；依無量壽經優波提舍之名說，亦可為釋經論。故題中雖是論題，亦兼經題。經名無量壽者，可總指淨土三經（佛說無量壽經，佛說觀無量壽佛經，佛說阿彌陀經）。阿彌陀是梵語，此云無量壽；阿彌陀經，即小無量壽

經。通常說無量壽經，單指佛說無量壽經。本論依無量壽經之義立論，本論遂名無量壽經論。

無量壽，即稱佛之名。阿彌陀本有無量壽、無量光諸義，然主要者為無量壽義，故諸經多以阿彌陀翻為無量壽。「量」義有四：一、空間量。就是有長、廣、厚之量，名空間量。算學上之幾何學，就講此長、廣、厚之量。二、時量。長、廣、厚，即是方量。此就時間上講，由一剎那、一小時乃至歲月等時，謂之時量。三、重量。若兩、銖、斤等。四、數量。由一至二乃至阿僧祇數。何謂無量？凡為言說之能說，思想之能想，皆不離上列諸量。若超過諸量，亦必離言說相，離心緣相，成所謂「言語道斷，心行寂滅」不可思議之情境，是為無量。以百千歲乃至以劫數計算其壽，以有可計故，不名無量。要非言語思想所能推度，名壽無量。如壽無量，光無量等亦復如是。

經者，通常謂佛典有三藏，三藏即經、律、論。凡佛所說或弟子說而為佛所印可者，名之為經。即上契諸佛之理，下契眾生之機之「契經」是。諸大菩薩依經之宗要而發揮之創作，或依經文注釋之述作，名之為論。佛在世時，對弟子日常生活規定之規律，名之為律。

無量壽經即是經題。優波提舍譯意為論議，即通常所謂議論。問答、抉擇、分析、討論而發揮其要義者，謂之論。故無量壽經優波提舍，即釋無量壽經論。然依經義先為作偈，梵語伽陀，略音曰偈，等於中國古來之詩。偈中立義，在發願往生，曰願生偈。本論宗旨所在，即為願生，可名曰無量壽經願生偈論。於論題中取主要義，題為「往生淨土論」，亦有簡題為「往生論」者。

未釋論以前，先將淨土之義說明：土即國土，與國家之國義有別。此中國土，是指世界而言。世界，依佛典說「虛空無邊，世界

無數」，這與中國古來思想，以為國土之範圍就是上天下地，捨此上天下地更沒有什麼國土世界，頗不易相通；但是與現代天文學正可相通。依據天文學者之研究所得，知火星世界中有人民；空中等於太陽之各恆星，皆是世界，亦可有的人生，故世界無有限量。於此無量數之世界中，當然有苦樂、淨穢、好惡之種種差別；其清淨安樂美好莊嚴之世界，即是淨土。由此說來，西方淨土，在現代天文學上很容易承認。此娑婆世界，是苦的世界，不是莊嚴安樂美好的世界。處此眾苦脅迫之世界中，欲求擺脫苦惱，往生樂土，非修淨業不可！若修淨土業因，能得淨土樂果。釋迦世尊於淨穢、好惡、苦樂懸殊之世界中，特選說此清淨、勝妙、安樂之世界。彌陀經所謂「從是西方過十萬億佛土，有世界名曰極樂」。平常人於此娑婆世界尚有所不見不知，聞於十萬億佛土外更有世界，必以為無稽荒渺之談。然以諸佛之智慧眼觀之，確見有此世界，如吾人現前見有



檯桌相等。故釋迦世尊勸導眾生，觀此世界災難困苦之逼迫，發求生極樂世界之心念，勤修淨業，往生淨土。以上明往生最淺顯義，依科學上之天文學，亦可見到。

依佛法中勝義諦說：究竟清淨之佛土，是離一切相，離一切分別言說之一真法界。此一真法界，遍一切處，人人本具而不顯現者，為煩惱業報之所障故，雖遍一切而不相應，終處於如夢如幻之生死中，流轉不息。若能破此煩惱業報幻夢，一念覺悟，一念即與淨土相應，則是「往無所往，生無所生」之往生義也。若據世俗諦說往生：「往則決定往，生則決定生」。以修淨業之因，至臨命終時，決定離此娑婆世界，往生西方淨土之極樂世界。合勝義世俗諦說往生，又可說：「往則無所往，生則決定生」。以往生者，究以何為真能往生之報體？若謂軀殼之中另外有一靈魂等為往生報體，則靈魂之說早為佛學所破。佛學上說往生報體，即阿賴耶識，此阿賴

耶識遍一切處無有方所。生此國土之中，即由能生之業力成熟，而此國土之報體成就。如是得生淨土之淨業成熟，即生淨土之報體成就，故曰「往則無所往，生則決定生」。復次，就所成之報身未捨命時，為此世界之報身，若捨命而往生極樂，即成為極樂世界之報身，則「往有所往」。然無實在之能生所生，究從何而生娑婆，從何而生極樂？若從自生，未生則自體尚無，何能自生；若是他生，望自說他，自既不生，他何能生；若無因生，則等於無生。中論所謂「諸法不自生，亦不從他生，不共、不無因；是故說無生」。故可說「往有所往」，而「生無所生」。以上四句皆不可偏執，果能離執，即可隨機方便施設言說。

## 二 造譯題

婆藪槃豆菩薩造，元魏天竺三藏菩提流支譯。婆藪槃豆是造論

菩薩之別名，菩薩是通名。婆藪、即天義、世義，世主天主之義。槃豆、即親義。故古譯有世親、天親之別。世親有弟兄三人，世親之兄即無著菩薩，世親之弟即師子覺尊者，皆是出家菩薩。世親菩薩造論最多，號稱千部論師。始學小乘造五百小乘論，後轉學大乘更造五百部大乘論。菩即菩提，薩即有情；菩提乃成佛所得之阿耨多羅三藐三菩提，此云「無上正徧知」，此菩提即從證無上正徧知果得名。諸有情若發得成菩提之心願，即是菩薩。中國人一向不明白菩薩之意義，錯認菩薩為偶像之代名詞，凡屬泥塑木雕等之偶像，皆稱菩薩。不知吾人能了知佛果上之種種功德，發起欲得阿耨多羅三藐三菩提之心願者，才是菩薩。菩薩之功行有遠近，智慧有淺深。十信位，謂之初發心菩薩；十住、十行、十向、四加行位，謂之三賢菩薩；十地是聖位菩薩。世親即四加行位之菩薩。在歷史上，一千六七百年前，印度有名世親菩薩者，造立此論，故曰婆藪

槃豆菩薩造。

佛生於印度，說法是依印度梵語而說，其後弟子結集，亦用梵文等印度文字。現由印度之梵文譯成中國之華文，故須明翻譯之歷史。元魏即南北朝時北朝之魏，曰元魏以簡別於曹魏也。天竺、乾竺，皆是印度。元魏時，印度有通達三藏之法師名菩提流支者，翻譯此論，故曰元魏天竺三藏菩提流支譯。梵語菩提，此云覺，流支此云愛或希。覺愛、覺希，即以菩提（覺）為其所愛樂希望也。

## 〔解文〕

### 甲一 偈文

偈文即規定五字一句者；偈後之散文，曰論文。本論無論偈文、論文，皆以修五門往生淨土行為綱領，故此論亦可謂五門往生

## 淨土行論。

### 乙一 敬法主略明前三門

**世尊我一心，歸命盡十方，無礙光如來，願生安樂國！**

「世尊我一心歸命」，即我一心歸命世尊，是敬說法之主。經是弟子親聞佛說，於結集時首加「如是我聞」；論是依經而造，經由佛說，於造論時首當致敬於佛。一切教法，皆釋迦世尊所說，故世親於未造論前，首致敬於釋迦；如吾人於未誦經、未講經前，須念「南無本師釋迦牟尼佛」，南無即皈命義。「我」是代名詞，常人言我，執有實在之我；菩薩言我，但是以便稱呼之假名。成唯識論所謂「由假說我法」，即言佛及菩薩等言我，皆由假而說也。「一心」者，收攝散心，而專一其心以歸命於世尊。以此身命歸敬世尊曰「歸命」，表致敬之至。「世尊」者，世出世間之最尊最貴

者，是諸佛之通號；然此中世尊專指釋迦，以釋迦是說法主故。而佛佛道同，敬釋迦亦即是遍敬十方一切諸佛。

歸命有恭敬禮拜義，「我一心皈命盡十方無礙光如來」，為禮拜門。「盡十方無礙光如來」，即阿彌陀佛，是讚嘆阿彌陀佛之光量無邊，為讚嘆門。「如來」者，如即真如實性，證真如實性成無上正覺，而來度脫一切眾生；從真如實性而來，是無來而來，名為如來。「願生安樂國」者，發願希求往生於安樂國土，為作願門。禮拜屬身業，讚嘆屬口業，願生屬意業，修清淨三業也。

乙二 依經相廣說觀察門

丙一 明依經教

**我依修多羅，真實功德相，說願偈總持，與佛教相應。**

明所說之功德相，非由自所見，亦非自所臆談，乃依佛經中所

說而說。「修多羅」，有譯素怛纜，此云契經，即契理、契機之經常大法。就廣義說，修多羅是對律、論而言；就狹義說，即指十二分教中之長行散說分。此中指廣義說。

經中所說義廣，亦說有諸佛功德。今世親菩薩唯依佛經中說阿彌陀佛之功德相而說偈。「真實功德相」者，以佛是『真語者、實語者、不異語者、不誑語者』，佛既於經中作如此說，則阿彌陀佛之功德當是真實而非虛假。復次，淨土莊嚴等之功德相，是無漏果所成，離一切顛倒染污等相；此無漏之功德，離一切相、即一切相，故名為真實相。將經中散說之功德相，總攝于此偈頌之中；而此偈文與佛所說之教法相一致，不相違背，故曰「說願偈總持，與佛教相應」。

丙二 列觀功德

丁一 世界功德

觀彼世界相，勝過三界道！

觀察門，就是觀察阿彌陀佛極樂國土依正莊嚴功德之相。此中觀世界功德，即首觀西方極樂世界之依報莊嚴功德之相。此觀世界功德之偈頌。自「觀彼世界相」至「阿彌陀佛國」，配下論文，總有十七種功德。此為第一、清淨功德成就。謂彼西方極樂世界，是勝過三界道之清淨相。

究竟如虛空，廣大無邊際！

二、量功德成就。謂西方極樂世界所成之量，猶如虛空之廣大而無有邊際。



正道大慈悲，出世善根生！

三、性功德成就。謂西方極樂世界之因性，是由出世清淨無漏功德之所成就，非有漏不善染污業力之所成也。

淨光明滿足，如鏡日月輪！

四、形相功德成就。謂西方極樂世界之形相，非闇昧不光亮之形相，是清淨光明猶如鏡及日月輪等之相。

備諸珍寶性，具足妙莊嚴！

五、種種事功德成就。謂具備金、銀、玻璃、琉璃、砗磲、赤珠、瑪瑙之七寶，乃至百千無量珍寶，成就清淨微妙之功德莊嚴。



無垢火焰熾，明淨曜世間！

六、妙色功德成就。「熾」，光盛也，謂西方極樂世界之無垢色相光明，能普照一切世間也。

寶性功德草，柔軟左右旋，觸者生勝樂，過迦旃隣陀！

七、觸功德成就。「迦旃隣陀」，印度極微細柔軟之草名，觸此草時，能生樂受；若與西方極樂世界寶性功德柔軟之草相接觸時，其所生樂，尤勝過與迦旃隣陀觸所生樂。

寶華千萬種，彌覆池流泉，微風動華葉，交錯光亂轉。宮殿諸樓閣，觀十方無礙，雜樹異光色，寶欄遍圍繞。無量寶交絡，羅網遍虛空，種種鈴發響，喧吐妙法音！

八、莊嚴功德成就。首一頌，明水中莊嚴功德成就；中一頌，

明陸地上之莊嚴功德成就；末一頌，明空中莊嚴功德成就。

**雨華衣莊嚴，無量香普薰！**

九、雨功德莊嚴成就。謂空中雨無量華衣以為莊嚴，有無量香氣，普熏一切法界。

**佛慧明淨日，除世癡闇冥！**

十、光明功德成就。謂佛之智慧光明清淨如日，不僅能破世間之黑闇，且能破一切眾生內心上之無明癡闇。

**梵聲語深遠，微妙聞十方！**

十一、聲功德成就。謂佛之聲語微妙，普聞十方，求其邊際而不可得。

正覺阿彌陀，法王善住持！

十二、主功德成就。「正覺阿彌陀」即正覺阿彌陀正覺，就是正覺阿彌陀佛。謂正覺阿彌陀佛為極樂世界之教主，是法中之王也。

如來淨華眾，正覺華化生！

十三、眷屬功德成就。有主必有伴，謂與阿彌陀佛相伴之大菩薩及九品往生之眾生，皆由阿彌陀佛之正覺華變化而生也。

愛樂佛法味，禪、三昧為食！

十四、受用功德成就。平常所謂法喜充滿，即此中「愛樂佛法味」；禪悅為食，即此中「禪、三昧為食」。愛樂佛法，得其趣味，而以法味滋養其慧命。梵語禪那簡稱曰「禪」，此云靜慮。

「三昧」，此云等持，平等安持其心，令離昏忱掉舉，通常所謂定也。

**永離身心惱，受樂常無間！**

十五、無諸難功德成就。謂身心之所受，無有一切苦難，即彌陀經所云：「但受諸樂，無有眾苦，故名極樂」也。

**大乘善根界，等無譏嫌名；女人及根缺、二乘種不生。**

十六、大義門功德成就。此中說女人等不生，意說已生到西方極樂世界之眾生，無有女人等相。不明此義者，誤解女人等不得往生西方；如此則女人等念佛，豈不徒勞無益！須知凡生到西方極樂世界者，皆具有三十二相之大菩薩相，無有女人、根缺及不具福報之三乘人相；非謂此土或他方之女人根缺及二乘人不得往生極樂

也。已生極樂者，雖有凡夫、二乘等別，然皆必進入大乘，畢竟成佛；故西方極樂世界，是由大乘無漏善根之所成就。以是大乘善根界故，不僅無有女人、根缺、二乘之體性；而女人等之名稱皆無，只有阿鞞跋致菩薩等之名稱。

不但阿彌陀佛有淨土，十方諸佛菩薩皆有淨土。但是諸佛究以何故安立淨土？釋迦世尊究應何機而說淨土法門？此為修淨土者急需解答之問題，茲為述之：

世人有因惡報現前，怖畏驚悸而求生淨土者；有因饑寒困苦生活之所逼迫而求生淨土者；有因老病等苦之所逼惱而求生淨土者；皆以避苦趨樂之心理，為往生淨土之動機。細考諸佛安立淨土，釋迦世尊說淨土法門，雖附有令眾生厭苦欣樂之意，然非佛建立宣說淨土之本意；佛之本意在為真正發大乘菩薩心者安立宣說也。凡夫眾生避苦趣樂之心，志在快樂，不求永斷生死；如厭離三惡道苦而

欲保持人身不失，厭離人生之苦欲求生天，厭欲界苦求生色界，厭色界苦求生無色界。只須以佛法中之人天乘法（五戒、十善、八定）收攝之；持五戒可保人身不失，修十善、八定得生天道，何須諸佛安立淨土，釋迦說此淨土法門！至於觀三界如牢獄，視生死如冤家之二乘人，求出三界，永斷生死。祇須了知三界是苦，眾生不淨、無常、無我等義；依四念處起四正勤、八正道等之三十七菩提分法，精進勤修，於一生中雖不即得阿羅漢果，決定能得須陀洹果。由得須陀洹果，即永不退轉而再受生死煩惱等苦，亦不須依淨土法門以求往生淨土。如錫蘭、緬甸等小乘佛法，即專求得阿羅漢果，了脫生死；故彼錫蘭、緬甸等處，無此淨土法門也。

由此推之，諸佛之所以安立淨土，釋迦之所以宣說淨土，非為凡夫、二乘；實為有大乘根性之眾生，聽聞佛法，不求來世福報安樂，不圖自了三界生死苦惱，而為發普度一切眾生之大乘心者，乃

安立宣說也。

發大乘心者了知諸法緣生道理，知一切法是眾緣所生。以法是眾緣所生，一法即一切法；眾生是眾緣所生，一眾生即一切眾生。離一切眾生別無有我，非令一切眾生皆共成佛，即無佛可成；因此發普度一切眾生共成佛道之大願，決無離一切眾生而自去了脫生死之理。以眾生即自己，自己即眾生，無有眾生與我之別。所謂「無我相，無人相，無眾生相，無壽者相」，無有離眾生外可度脫之自己也。

菩薩既以一切眾生同體不二而發普度一切眾生之悲願，然欲成滿此願，非證得阿耨多羅三藐三菩提果不可；否則，雖有此願，事實上終無可成之一日。由發欲度盡虛空遍法界眾生之大悲心，欲度此無數眾生，須斷無盡煩惱，修學無量法門，成就無量福德智慧莊嚴之圓滿佛果；須經三大阿僧祇劫，入無量世界，度無量眾生，



非一生所能做到。起信論說，「信心成就，入正定聚，須經十千大劫」；十千大劫，即一萬大劫。大乘信心成就，其難如是，況佛果乎！

成佛既非一生所能，而已發大乘心者須修六度；修六度時，時有種種退墮破壞大乘心之違緣，有失壞大乘心之危險。而人命短促，旦夕無常到來，或上昇樂趣，或下沈苦趣，又有迷失大乘心（菩提心）之危險；因有如是種種惡緣，菩薩雖已發大乘心而欲保持不退者，實非易事！諸佛有護念菩薩之責，金剛經云，「如來善護念諸菩薩」；對此已發大乘心而未能不退之菩薩，究以何法慈悲護念，而使其已發之大乘心不致有失壞退墮之危險？因此諸佛以欲護念如此已發大乘心未能不退之菩薩故，遂安立清淨莊嚴之國土。菩薩於何土有緣，即發願往生何土，隨所發願，起決定信，專一其心；則臨命終時，隨其所願而往生淨土，聞法不退，而還來普

度一切眾生。若無諸佛安立淨土為已發大乘心菩薩之所依歸，一旦退失，則前所修之布施、持戒、忍辱、精進、禪定、智慧之種種功德，唐喪無益；故菩薩必以淨土為歸宿，方不致退失大乘心（菩提心）而唐捐其前功也。此為阿彌陀佛及十方諸佛成立淨土之正義，亦即釋迦說此淨土法門之真義所在；修學淨土法門者，須於此義深切了解注意之！

**眾生所願樂，一切能滿足。故我願往生，阿彌陀佛國！**

首二句，即第十七、一切所求功德成就。謂西方極樂世界，應有盡有，凡眾生之願樂，一切皆令其滿足。後二句結發願往生也。

丁二 佛功德

**無量大寶王，微妙淨花臺！**

前觀佛土功德總有十七種功德，為依報莊嚴；此中觀佛功德，與下觀菩薩功德，觀極樂國土之正報莊嚴功德。依下論文，觀佛功德總有八種，此為第一、座莊嚴。謂以無量大寶華王所成之微妙清淨花臺為座。

**相好光一尋，色像超羣生！**

二、身莊嚴。阿彌陀佛此云無量光；此中言一尋者，乃隨此土眾生觀察釋迦佛之光量言也。

**如來微妙聲，梵響聞十方！**

三、口莊嚴。謂如來口中所發之語聲微妙而普聞十方。

同地、水、火、風，虛空無分別！

四、心莊嚴。謂佛心平等，猶如五大無有分別。

天人不動眾，清淨智海生！

五、眾莊嚴。謂一切天人不動眾，皆從阿彌陀佛之清淨智海而生。

如須彌山王，勝妙無過者！

六、上首莊嚴。謂與阿彌陀佛相伴之上首，皆如須彌山王之勝妙而無有能過之者。

天人丈夫眾，恭敬繞瞻仰。

七、主莊嚴。此從伴中顯主，謂阿彌陀佛為天人等之所恭敬、

圍繞、瞻仰、讚嘆之法主也。

觀佛本願力，遇無空過者；能令速滿足，功德大寶海。

八、不虛作住持莊嚴。謂凡見佛光明，聞佛名字，皆能速得成就阿耨多羅三藐三菩提；無有空遇光明，空聞佛名而不能成佛者。

### 丁三 菩薩功德

安樂國清淨，常轉無垢輪，化佛菩薩日，如須彌住持。無垢莊嚴光，一念及一時，普照諸佛會，利益諸羣生。雨天樂、花、衣，妙香等供養，讚佛諸功德，無有分別心。何等世界無，佛法功德寶，我皆願往生，示佛法如佛！

依下論文，說菩薩有四種正修行成就之功德。首一頌、言菩薩之化身普遍十方，而報身如須彌山常住不動；即於一佛土，身不

動搖而普化十方之義。第二頌、言菩薩之應化身，能於一切時中以一念心放大光明，普照十方，利樂有情。第三頌、言菩薩以種種天雨音樂、花、香、衣服供養讚嘆一切世界一切諸佛無餘。如普賢菩薩之廣修供養；彌陀經之「各以衣祴，盛眾妙花，供養他方十萬億佛，即以食時還到本國」。第四頌、言不僅至有佛世界以上求佛道，且至無佛功德之世界以下化眾生，如觀音菩薩之三十二應身。明代藕益大師，修菩薩行，人詢以師有何願？師答有二願：一、願以所修功德回向往生淨土；二、願生淨土已，成就不退，而入地獄普度一切眾生。此言修淨土者，若以凡夫避苦趣樂之心、二乘自了之心以求往生淨土，則不與淨土相應；雖亦帶凡夫等往生，然非佛說淨土之本意。

乙三 述偈意總結迴向門

**我作論說偈，願見彌陀佛；普為諸眾生，往生安樂國！**

首二句明作論說偈宗旨所在，為願往生淨土而作偈，故曰「願生偈」。後二句明迴向門，言菩薩是以大悲心而修淨土，不但求自往生淨土，且欲與一切眾生同往彼清淨安樂世界。故以所修念佛功德回向一切眾生，使同得往生淨土也。

**無量壽修多羅章句，我以偈總說竟。**

此總結說偈已竟。「無量壽修多羅」，指淨土之無量壽三經。謂無量壽經中長行散說之義，今我世親以偈總攝說之已竟。

甲二 論文

乙一 總徵

◎論曰：此願偈明何義？觀安樂世界，見阿彌陀佛，願生彼國土故。

此總以問答體，徵問發起說偈宗旨所在。「論」即議論，依理討論研究之謂。

乙二 廣釋

丙一 通示五門

◎云何觀？云何生信心？若善男子、善女人，修五念門成就者，畢竟得生安樂國土，見彼阿彌陀佛。何等五念門？一者、禮拜門，二者、讚嘆門，三者、作願門，四者、觀察門，五者、迴向門。



此總標列五門。「云何觀」，即觀察門中之三種觀察。「云何信」，即依觀察淨土真實功德而生信心。「五念門」，即往生淨土之五種行門。平常講念佛，以稱名為念佛，此誤解「念」字之義，須知對諸佛功德、相好等明記不昧，總謂之念；非專以口唸為念佛也。

◎云何禮拜？身業禮拜阿彌陀如來應正遍知，為生彼國意故。

以下別釋五門。初、禮拜門。佛有十種通號，如來、應供、正遍知、皆十號之一。「如來」義如前解。「應供」者，以佛斷盡一切煩惱，圓滿一切功德，應受天人供養。「正遍知」者，簡別凡夫、外道、二乘、菩薩之不知、邪知、偏知、不圓滿知，曰正遍知。阿彌陀如來，阿彌陀應供，阿彌陀正遍知，皆指阿彌陀佛。以身業禮拜阿彌陀佛，此身即能往生彼彌陀佛國。

◎云何讚嘆？稱彼如來名，如彼如來光明智相，如彼名義，欲如實修行相應故。

二、讚嘆門。以語業稱揚讚嘆彌陀如來。佛之光明，由清淨無漏智所發，曰「光明智相」。「名」是能詮，「義」是所詮，如來之名詮表如來一切功德，稱如來之名即稱如來一切功德。欲與如來名所詮之真實功德相應，非如實修行不可，故曰，「如彼名義，欲如實修行相應故」。讚嘆得入眾會見佛聞法。

◎云何作願？心常作願，一心專念畢竟往生安樂國土，欲如實修行奢摩他故。

三、作願門。「作」者發起義，發起往生之願也。「奢摩他」，此云止。淨土行者，既發往生之願，欲令心中唯有「畢竟往生安樂國土」之念，無有他念，須修奢摩他行；令心專注安樂國土

境上，不流於五欲境界。

◎云何觀察？智慧觀察，正念觀彼，欲如實修行毗婆舍那故。彼觀察有三種。何等三種？一者、觀察彼佛國土功德莊嚴，二者、觀察阿彌陀佛功德莊嚴，三者、觀察彼諸菩薩功德莊嚴。

四、觀察門。欲以智慧觀察彼三種真實功德，須如實修行毗婆舍那。「毗婆舍那」此云觀，以毗婆舍那觀三種真實功德，則行者亦得如實功德而決定往生。

◎云何迴向？不捨一切苦惱眾生，心常作願，迴向為首，成就大悲心故。

五、迴向門。淨土行者，知我與眾生同體不二；能不捨一苦惱眾生，而以己所修之念佛功德回施一切眾生，與眾生同生極樂，成

就廣大慈悲之心。

丙二 別詳觀察

丁一 列釋三觀

戊一 國土功德

己一 喻彰勝力

◎云何觀察彼佛國土功德莊嚴？彼佛國土功德莊嚴者，成就不可思議力故，如彼摩尼如意寶性，相似相對法故。

前面通示五門修行之法，此以觀察一門別加詳細解說，而首以譬喻顯佛土殊勝不可思議之功德力。

觀察彼佛國土莊嚴，下別分十七種觀察法，此於十七種觀察法前，先明觀察佛土之總觀察相。謂觀察彼阿彌陀佛安樂國土所成之可共見聞等之種種功德相，應當如何而觀察之？當以成就不可思議

功德力觀察之。

阿彌陀佛安樂國土，與此世界之國土不同。此世界之國土，是由眾生共業之所成就，彌陀安樂國土，是阿彌陀佛本願功德力之所成。佛說無量壽經謂阿彌陀佛於因地中為法藏比丘，曾發四十八願。阿彌陀佛願力所成之國土，能令見者、聞者之眾生皆得往生，故不可與此世界國土等一觀察，必以不可思議功德力觀察之。

凡事之可思議者，皆由言語思想之所安立。如言此為何事，此事即有一定之範圍，界限。此即非彼，彼即非此；此物非彼物，彼物亦非此物。以凡有言說思想，即有是非、彼此之分別相。若離言說思想，即無是非、彼此之相；無有是非、彼此之相，即為不可思議之事。有凡夫不可思議事，而二乘可思議之；二乘不可思議事，菩薩可思議之；菩薩不可思議事，佛可思議之；佛智所行者即一切無障礙之一真法界，為分別思量所不能及。經謂「三界皆以名言假

立」，故此一真法界非三界假名之可思議也。

不可思議，則一切法皆不可得；法無可得，何有言說！然為眾生故，不得不假言說以明不可思議之淨土，令眾生信樂往生，故以方便譬喻顯示之。「摩尼如意寶性」者，「摩尼」是梵語，此云「如意」，華梵雙舉，故曰摩尼如意。如意寶珠，是大鵬金翅鳥心所成。此珠往往為龍所取，是物質中之最不可思議者；得此寶珠，舉凡眾生身之所需，如衣、食、住等，皆可隨意從寶流出，故曰如意寶。此如意寶不可與其他寶物相比，他寶有其決定性之範圍，如金寶只可為金，不可為琉璃等寶；如意寶則不然，眾生意欲何寶，則何寶顯現，無有決定性之範圍。以物體如意寶之不思議性，比阿彌陀佛安樂國土不可思議之功德性，故曰「如彼摩尼如意寶性」。然如意寶之不思議性，與阿彌陀佛安樂國土之不思議性，不過少分相似，非絕對完全相同。何以故？以如意寶只能滿足眾生身之所需；

而阿彌陀佛之淨土，不但能令無量眾生往生彼國生活自然，思衣得衣、思食得食，且能滿足眾生之菩提大願，令一切眾生畢竟成佛，故曰「相似相對法故」。

此總觀察國土功德為不可思議之力。下十七種分別觀察中，亦皆含有此不可思議之力也。

## 己二 列門分釋

### 庚一 列門

◎觀察彼佛國土功德莊嚴者，有十七種事應知。何者十七？一者、清淨功德成就，二者、量功德成就，三者、性功德成就，四者、形相功德成就，五者、種種事功德成就，六者、妙色功德成就，七者、觸功德成就，八者、莊嚴功德成就，九者、雨功德成就，十者、光明功德成就，十一者、聲功德成就，十二

者、主功德成就，十三者、眷屬功德成就，十四者、受用功德成就，十五者、無諸難功德成就，十六者、大義門功德成就，十七者、一切所求功德成就。

庚二 分釋

◎清淨功德成就者，偈言「觀彼世界相，勝過三界道」故。

「觀彼」者，即觀彼彌陀極樂之相。「三界道」者，道有有漏道、無漏道之分，有漏道是由煩惱所成，眾生所起之業及業所成之報帶有煩惱性者，名為有漏；如有煩惱漏落生死而為三界之所繫縛，名三界道。阿彌陀佛極樂世界之功德相，是出世無漏清淨善根之所成就，故曰「勝過三界道」。阿彌陀佛即以此功德莊嚴之極樂淨土為度眾生之妙法，如駛船渡人，以船為度人之妙法。



◎量功德成就者，偈言「究竟如虛空，廣大無邊際」故。

極樂世界雖是阿彌陀佛之變化土，化土即是報土，報土亦即法性淨土。法性遍於一切，離一切相，無有限量，不過隨眾生功德高低之不同，而有大小差別之相於眾生心中顯現。其實隨十方世界之眾生同時往生，亦不覺其逼迤。故彼世界之量，是無量之量，猶如虛空之廣大而無邊際。不同此世界中人口稍一增加，即有土地逼迤，生活困苦之狀態。

◎性功德成就者，偈言「正道大慈悲，出世善根生」故。

前言相功德成就，是就體相而言。此中性功德成就，性即是界，界即種子，種子即是因性；即明前之果相從此「正道大慈悲，出世善根」種性為因之所成就。四諦及三十七道品，皆為正道（正道之體即八正道），此出世正道是三乘共相；大慈悲心，是出世大

乘之不共相法。以此三乘共法及大乘不共法之出世善根，為彼世界之種子性，顯彼世界若因、若果皆是清淨無漏功德。

◎形相功德成就者，偈言「淨光明滿足，如鏡日月輪」故。

色法有顯色與形色之二種：青、黃、赤、白等謂之顯色，長、短、方、圓等謂之形色。此中光明形相，是指形色而言。彼極樂世界之光明，遍一切處；眾生樓閣寶樹之中，莫不具此清淨無漏猶如鏡及日月之光明。

◎種種事功德成就者，偈言「備諸珍寶性，具足妙莊嚴」故。

平常說有八珍、七寶，今言西方極樂世界所有珍寶，或千或萬，無有數量，不可列舉，故曰「種種」。彼土以有無數珍寶性故，能具足清淨微妙莊嚴。

◎妙色功德成就者，偈言「無垢光焰熾，明淨曜世間」故。

妙色功德是指顯色而言。在顯色法上講，是極明曰「無垢」；若就功德性上講，是無無明煩惱等垢曰「無垢」。「熾」者，盛也。以無垢盛大明淨之光明，照耀一切世間，普攝一切眾生。

◎觸功德成就者，偈言「寶性功德草，柔軟左右旋，觸者生勝樂，過迦旃隣陀」故。

「觸」者，接觸義。衣服等物，皆可為觸，此中唯舉草言。此寶性功德之草，非堅硬而柔軟，能令觸者生勝妙愉快之樂受。此土眾生遇有樂受，則於樂境生貪，增長煩惱；極樂淨土所有樂受，能令眾生煩惱斷盡，功德增長。「迦旃隣陀」，印度極微細柔軟之草，觸之亦能生樂，然比淨土之寶性功德草，則有霄壤之別，故言「寶性功德草，勝過迦旃隣陀」。

◎莊嚴功德成就者，有三種應知。何等為三？一者、水，二者、地，三者、虛空。莊嚴水者，偈言「寶華千萬種，彌覆池流泉，微風動華葉，交錯光亂轉」故。莊嚴地者，偈言「宮殿諸樓閣，觀十方無礙，雜樹異光色，寶欄遍圍繞」故。莊嚴虛空者，偈言「無量寶交絡，羅網遍虛空，種種鈴發響，宣吐妙法音」故。

此言極樂國中水、陸、空三種，皆極妙莊嚴，無能過者。文義皆易了，略不詳述。

◎雨功德成就者，偈言「雨華衣莊嚴，無量香普熏」故。

從空而下謂之雨，空中有如是花、衣等者，皆由安樂國土功德力之所成就故。

◎光明功德成就者，偈言「佛慧明淨日，除世癡闇冥」故。

前之形相妙色功德，雖講光明，然皆說色法上之光明；此中說佛智慧之光是非色法之光明。色法光明能破器世間之昏闇，不能破有情眾生內心上之癡闇。眾生之癡心闇冥，唯佛智慧之光才能破之，故智慧之光，乃是真實光明。心之癡闇尤甚於器世間之昏闇，世所謂「寧盲於目，不盲於心」；以目盲至多僅一世之痛苦，心盲造業流轉生死，痛苦無窮。

◎妙聲功德成就者，偈言「梵聲語深遠，微妙聞十方」故。

梵即梵天，音聲之中，梵聲極為清淨。極樂世界所有佛聲、菩薩聲、聲聞聲，乃至風聲、雨聲，一一皆如梵聲清淨，深遠微妙而普聞於十方。

◎主功德成就者，偈言「正覺阿彌陀，法王善住持」故。

此顯土中有主。如言中國，不但言土且有人民及主權統治權。極樂國土亦復如是，不但有種種莊嚴之國土，且有阿彌陀佛為其主。「正覺」是華語，梵音為佛。「正覺阿彌陀」，順中國文法即是阿彌陀佛。「法王」亦佛德號之一，於一切法得自在者曰法王。等覺菩薩於法尚不自在，唯佛於法能得自在。阿彌陀佛是法中之王，於法自在，故能善為極樂世界之住持者。

◎眷屬功德成就者，偈言「如來淨華眾，正覺華化生」故。

世人言眷屬，指家族而言；阿彌陀佛之眷屬，是以極樂世界之一切眾生，乃至十方世界之一切眾生而為眷屬。此土有胎、卵、濕、化之四生，若生極樂淨土，皆是蓮華化生，故稱極樂世界之凡夫、二乘、菩薩一切眾生為「淨華眾」。而此諸淨華眾，皆由阿彌

陀佛正覺之功德化生，故曰「正覺華化生」。「正覺華」者，七覺支又名七覺華；由七覺支能成正覺，猶如有華得成果實。

◎受用功德成就者，偈言「愛樂佛法味，禪、三昧為食」故。

此土眾生，觸食為食，以稻穀麥等滋養生命。極樂眾生，是以佛法味及禪、三昧為滋養生命之物。

◎無諸難功德成就者，偈言：「永離身心惱，受樂常無間」故。

極樂世界衣食自然，遠離身惱；無有愛別離等憂愁苦惱，遠離心惱。此土受苦無間，彼土受樂無窮。

◎大義門功德成就者，偈言「大乘善根界，等無譏嫌名；女人及根缺、二乘種不生」故。淨土果報離二種譏嫌過應知：一者、

體，二者、名。體有三種：一者、二乘人，二者、女人，三者、諸根不具人；無此三過者，名離體譏嫌。名亦三種：非但無三體，乃至不聞二乘、女人、諸根不具三種名故，名離名譏嫌。等者，平等一相故。

此中文義已詳前解。然論文有須特別注意者有二：一、「淨土果報離二種譏嫌過應知」之句，即明偈中所言極樂世界無有二乘、女人、根缺之三種譏嫌，是就淨土行者已得生淨土之果報上講；非謂因中二乘、女人、根缺不能修淨土也。二、「等者，平等一相故」者，此即解已得淨土果報所以無二乘、女人、根缺諸相之義。謂生極樂者，於九品往生中雖有下品往生為凡夫，中品往生為二乘等之別，一生極樂則其身相平等，同為大乘菩薩之相，故無二乘、女人等相。

現畫兩方淨土相，有畫男、女、二乘等相者，此不過對照此土



之相，令眾生見彼土有吾人之相而發願往生，亦弘法之方便。其實生淨土已，則離現在之我相，均得菩薩之三十二相。

◎一切所求功德滿足成就者，偈言「眾生所願樂，一切能滿足」。故

生彼極樂世界之眾生，由阿彌陀佛之本願力故，所有一切願樂，皆能滿足成就。不僅生活上之願求能令滿足，即『眾生無邊誓願度，煩惱無盡誓願斷，法門無量誓願學，佛道無上誓願成』之四弘誓願，皆能圓滿成就。

己三 結顯妙義

◎略說彼阿彌陀佛國土莊嚴十七種功德，示現如來自身利益大功德力成就，利益他功德成就故。彼無量壽佛土莊嚴，第一義諦

妙境界。十六句及一句，次第說應知。

謂前所說十七種功德是略說者，顯讚莫能窮，說莫能盡，略中包廣之義。總前所說十七功德，具自利利他二種功德，淨土能令一切眾生往生彼國，聽聞佛法，乃至不退，證無上覺，乃真正利他功德，故曰：「示現如來自身利益大功德力成就，利益他功德成就。」極樂世界是阿彌陀佛之化土，然化土即報土，報土即法性土；法性即真如、實相、一真法界，是第一義諦妙境界相，故曰：「彼無量壽佛土莊嚴，第一義諦妙境界。」佛之三身、依正二報，本不可分，三身即一身，三土即一土，而後人妄執分別，以為化佛非報佛，報化土非法性土；不知化佛必依法、報佛而起，法、報佛必為化佛之所依。「十六句及一句」者，以前十六種是別，後一種是總。

戊二 觀佛功德

己一 列門

◎云何觀佛功德莊嚴成就？觀佛功德莊嚴成就者，有八種應知。何等八種？一者、座莊嚴，二者、身莊嚴，三者、口莊嚴，四者、心莊嚴，五者、眾莊嚴，六者、上首莊嚴，七者、主莊嚴，八者、不虛作住持莊嚴。

前觀佛土之中，雖亦觀佛及菩薩，然祇是從土中總相觀察，此乃以別相觀佛功德。此先標列別觀佛之功德，總有八種。

己二 分釋

◎何者座莊嚴？偈言「無量大寶王，微妙淨華臺」故。

前觀國土之中，觀土亦觀佛，此觀佛之中，觀佛亦觀土。彌陀佛座，本以安樂世界為座，如盧舍那佛以千華臺為座；千華臺即千

世界。然就佛所座之最近處言之，即以無量大寶華王所成之微妙清淨之蓮華臺為座；「大寶王」，即大寶華中之王。

◎何者身莊嚴？偈言「相好光一尋，色像超羣生」故。

讚佛偈云「阿彌陀佛身金色，相好光明無等倫，白毫宛轉五須彌，紺目澄清四大海」，即佛身之莊嚴。阿彌陀佛之光明無量，偈中言「光一尋」者，就此土眾生觀釋迦世尊身光一尋以為觀阿彌陀佛光明之標準，而言阿彌陀佛之「相好光一尋」。

◎何者口莊嚴？偈言「如來微妙聲，梵響聞十方」故。

言語之發生，由唇、齒、舌、及風輪等和合而生，非單獨之口能發言。今唯就發語之顯相上講，以語莊嚴為口莊嚴。佛之語言聲音微妙，如梵天聲響，能普聞十方。

◎何者心莊嚴？偈言「同地、水、火、風，虛空無分別」；無分別者，無分別心故。

佛心即佛之心意，佛之意等於地、水、火、風、空之五大，無有分別。地無分別，好惡之人行於地上不起分別。火無分別，可燒之物火皆燒之，腐爛之草、檀香之木一概燒之而無分別。乃至虛空容納一切無有分別。佛之心意，亦復如是。因佛以平等之心，普度一切眾生，不分貧富貴賤，有無善根；一切皆令得生淨土，乃至證得阿耨多羅三藐三菩提果。

◎何者眾莊嚴？偈言「天人不動眾，清淨智海生」故。

平常講三業，福業生人天，非福業生三惡道，不動業生色究竟天。極樂國土中之天人等眾，其根本皆由阿彌陀佛智慧海中之功德力，令得往生。如慈善家之辦孤兒院，孤兒雖自有力能來院中，然

根本由慈善家之慈悲心，先有孤兒院之設立，孤兒始有可入之院。眾生往生，亦復如是。若無阿彌陀佛智慧本願力，成立西方淨土，眾生雖欲往生，亦不可得。

◎何者上首莊嚴？偈言「如須彌山王，勝妙無過者」故。

此中上首莊嚴，即指大乘不退轉之大菩薩，猶如須彌為山之王，無能過者。大菩薩亦復如是，眾中之王，無能勝者。

◎何者主莊嚴？偈言「天人丈夫眾，恭敬繞瞻仰」故。

前從主中顯眾，眾中顯上首，此復從上首中顯主。即以主顯伴，以伴顯主，主伴互顯之義。以從伴中顯主，故說是天人丈夫眾恭敬圍繞瞻仰之主。主能為天人等眾恭敬圍繞瞻仰者，則其主之功德不言可知。

◎何者不虛作住持莊嚴？偈言「觀佛本願力，遇無空過者，能令速滿足，功德大寶海」故。即見彼佛，未證淨心菩薩，畢竟得平等法身，與淨心菩薩無異；淨心菩薩與上地諸菩薩，畢竟同得寂滅平等故。

極樂國中由阿彌陀佛之本願力故，諸往生者，皆養成大乘菩薩不退轉力而後能示現十方，普度眾生；否則度生之任，不使荷負。如辦孤兒院者，須教養孤兒，具有德、智、體之三育，然後使其服務社會，不僅為一善良之人民，且使為國家有用人材。阿彌陀佛建立淨土，亦復如是。凡生極樂遇阿彌陀佛者，隨修因之淺深，成佛有遲早之別，然畢竟皆得成佛。以極樂土中有良好之環境，能令眾生菩提日增，煩惱漸斷，無有退失，必至成佛，故言「遇無空過」。「淨心菩薩」，有講八地以上之菩薩為淨心菩薩；通常講淨心菩薩是指初地菩薩，以初地菩薩有清淨無漏智相應故。「未證淨

心菩薩」，即未證初地之凡夫或二乘等。雖非初地菩薩，然可與登地菩薩將來畢竟同證平等法身無異；雖是初地菩薩，然可與上地菩薩畢竟同證寂滅平等。「寂滅相」即諸法實相，是唯佛與佛乃能究竟之清淨平等法性。念佛之人，有誤解生淨土即是成佛者。於此須知生極樂世界，非即是成佛或大菩薩，亦有未證淨心之凡夫二乘，及已證淨心之初地菩薩；生淨土者，雖是凡夫或二乘，亦有必至成佛而不退轉之利益。

◎略說八句，示現如來自利利他功德莊嚴次第成就應知。  
已上略說如來功德竟。

戊三 菩薩功德

己一 總標



◎云何觀菩薩功德莊嚴成就？觀菩薩功德莊嚴成就者，觀彼菩薩，有四種正修行功德成就應知。

前已觀佛土及佛功德，復云何觀彼世界中之菩薩功德？謂總觀菩薩有四種正修之功德成就。佛是果位，菩薩是因位。菩薩於因中須修自他二利之正行，故菩薩有四種正修行。外道亦有修行，然是不正之行。

己二 徵釋

◎何等為四？一者、於一佛土身不動搖，而遍十方種種應化，如實修行常作佛事。偈言「安樂國清淨，常轉無垢輪，化佛菩薩日，如須彌住持」故，開諸眾生淤泥華故。

極樂國中之菩薩，能成就於一佛土之中，身無往來而應化十方，普度一切眾生之殊勝功德。菩薩若離此世界往彼十方應化，則

不殊勝；若住此世界而不徧至十方應化，亦不殊勝。今極樂國中之菩薩，能不離於極樂而往十方普度應化，是為殊勝。「如實修行常作佛事」者，如佛菩薩真實所成就之功德，而如實修行，常往十方世界作教化眾生之事業。菩薩常轉離一切煩惱垢之法輪，雖或現佛身及菩薩身，而報身安住不動，故偈曰「常轉無垢輪，化佛菩薩日，如須彌住持」也。「開諸眾生淤泥華」者，淤泥中之蓮花，無日光之照，花不能開；眾生亦然，雖有善根種子，如無菩薩應化開導亦不成就。

◎二者、彼應化身一切時不前不後，一心一念放大光明，悉能徧至十方世界教化眾生，種種方便修行所作，滅除一切眾生苦故。偈言「無垢莊嚴光，一念及一時，普照諸佛會，利益諸羣生」故。

菩薩之應化身，非離此處而應化彼處，是於起一心動一念之間，都能放大光明，遍照十方，教化眾生。不但菩薩之教化方法有種種方便，而所教之修行方法亦以種種方便，隨機教授。與念佛法門相應者，教以念佛；與禪定法門相應者，教修禪法；令眾生如法修行，滅除無明煩惱，永拔生死苦本。不若世間慈善家之祇能暫止眾生之苦，不能永滅眾生苦因。

◎三者、彼於一切世界無餘，照諸佛會大眾無餘，廣大無量供養恭敬讚嘆諸佛如來。偈言「雨天樂、華、衣，妙香等供養，讚佛諸功德，無有分別心」故。

極樂菩薩化生十方世界，無一世界不去化生，曰「無餘」。化生如此，放光亦然。此言極樂菩薩不僅往至十方普度眾生，亦往十方供養諸佛，所謂「上求佛道，下化眾生」也。菩薩何故能往十方

供養恭敬讚嘆諸佛？以菩薩無功用道，不起分別，能任運往遊也。

◎四者、彼於十方一切世界無三寶處住持莊嚴佛法僧寶功德大海，遍示令解如實修行。偈言「何等世界無，佛法功德寶，我皆願往生，示佛法如佛」故。

前言菩薩至有佛世界，此言菩薩至無佛世界。如此娑婆世界有釋迦世尊，現世尊雖已涅槃，然有佛像之存在、經典之流布，眾生依佛教法，猶可修行乃至證果，仍為有佛世界。有根本無有佛法之世界；眾生永無聞法之日，生死無有了脫之期，其苦等於地獄！而菩薩以大悲心而生極樂，故以慧眼了知此無佛法之世界而發願往生，弘宣佛法，建立三寶。使不見不聞之眾生，了知真實法性，然後如解修行，得證道果。其所開示建立之法，猶如佛之建立佛法，故曰「示佛法如佛」。若菩薩有菩薩之功德而不普度眾生，雖有功

德亦等於無；故菩薩一有功德即當教化眾生，地藏菩薩之「我不入地獄，誰入地獄」，即此義也。

丁二 結歸一法

◎又向說佛國土功德莊嚴成就，佛功德莊嚴成就，菩薩功德成就；此三種成就願心莊嚴，略說入一法句故。一法句者，謂清淨句。清淨句者，謂真實智慧無為法身故。此清淨有二種應知，何等二種？一者、器世間清淨，二者、眾生世間清淨。器世間清淨者，向說十七種佛國功德莊嚴成就，是名器世間清淨；眾生世間清淨者，如向說八種佛功德莊嚴成就，四種菩薩功德莊嚴成就，是名眾生世間清淨。如是一法句，攝二種應知。

觀察門中分別觀察三種功德已竟，今以前所觀察三種功德，

總結歸成一句法攝。「向說」者，指前所說三種功德莊嚴。「此三種成就願心莊嚴」者，以三種功德成就之因，即阿彌陀佛之大願心力。無量壽經中說阿彌陀佛於因中（因中名法藏比丘）發四十八願，後依誓願之心，修誓願之行，而成就誓願之果（極樂世界）。如摩尼寶珠，由大鵬金翅鳥心所成，此極樂世界即由阿彌陀佛之願心而成。阿彌陀佛以願心成此極樂世界作種種佛事，令眾生斷無盡之煩惱，證無上之菩提。

諸佛普度一切眾生之大悲心願雖同，而度生之方法有異。如此釋迦世尊，以語言音聲說法度生，所謂「此方真教體，清淨在音聞」。眾香國以香而為說法，乃至有以花及睡夢而為說法度生。極樂世界之阿彌陀佛，即以所成之安樂世界，而作度生之唯一方便法門。

欲生淨土者，祇須發願即得往生。以極樂淨土是阿彌陀佛願

力所成；而阿彌陀佛誓願之中，已有欲令一切眾生往生彼國之願。是彼國土已含有攝受十方世界眾生發願往生之力，如磁含有吸鐵之力；故願生淨土者，決定得生。平常得生淨土，須至初地菩薩方能成就自他受用淨土，其所成之淨土乃由修行至其地位自然而成，非一發願即可往生。吾人欲生極樂淨土，不必須修滿淨土之因，可但由發願往生而得。此雖於尋常所講「非有所修之因，不成所證之果」之因果律，有所相違。然佛法中有五不思議事，此不假修因（非不要念佛），是說不須如修初地菩薩之行，得初地所成自他受用土（得生淨土），即五不思議中之願力不思議。

前分別觀察中有二十九種功德，今總攝入一法句中；所謂一法句者，即清淨法。此清淨法，即清淨法界，即佛無漏智所證之法性。佛以法性為身，法性亦佛之「無為法身」。「真實智慧」，即四智菩提，四智是無漏無虛妄無顛倒智，此智為能證；與此智相

應，為此智之所證者即清淨法界。此清淨法界，即佛之無為法身；以無分別智證無分別理，理智如如，離能所相。眾生之範圍有廣有狹：最廣之義，一切有情無情生滅諸法，皆謂之眾生；以是眾緣和合而生故。其次、除無情法，凡屬有情，佛及菩薩乃至微細昆蟲，皆是眾生。其次、以眾生與佛相對，佛非眾生，菩薩及一切有情，是眾生攝。其次、以眾生與聖人相對，十法界中四聖非眾生，六凡是眾生攝。此中所云眾生世間之眾生，即攝佛與菩薩之眾生義。

華嚴宗言世間有三：一器世間，二眾生世間，三正覺世間。本論言二世間，即將華嚴之正覺世間，攝歸於眾生世間也。有世間差別之相，皆為世間功德；若「言語道斷，心行寂滅」之無差別相，是為無漏之出世間相。此中雖言世間，然皆以無漏功德所成，亦即出世間之世間也。



丙三 善巧迴向

◎如是菩薩奢摩他、毗婆舍那廣略修行，成就柔軟心，如實知廣略諸法，如是成就巧方便迴向。

本論總有五門，別明觀察即觀察門。現講如何善巧迴向，即迴向門。

五門之中，作願門，正修奢摩他行；觀察門，正修毗鉢舍那行；體拜、讚嘆二門，即止觀之前方便行。故總菩薩所修四門（禮拜、讚嘆、作願、觀察）而曰「菩薩奢摩他、毗婆舍那廣略修行」。於五門中，作願一門最為緊要，未作功德（禮拜、讚嘆）之前，須先立願；正作功德之時，亦須有願。以有願故則功有所歸，心有所專。功有所歸，則功不散失，如錢有繩，錢不散失。心有所專（發願往生西方），則心專注於西方淨土，則攝散歸定，定即奢摩他也；依奢摩他行，修毗婆舍那（由作願門而起觀察門），觀察

佛之依正莊嚴，則止中有觀，觀中有止，止觀雙運。三種觀察，是為廣行；三攝於一，以一清淨法界為總，是謂略行。

「成就柔軟心」者，心有煩惱則不柔軟，猶如野馬；若修止觀，即能降伏一切煩惱，煩惱伏已則柔軟心成。若不修得心柔軟忍，則貪著五欲等境，不能知止而定，不能詳細觀察。故止觀二門，須使柔軟心成。

何者菩薩巧方便迴向？「菩薩巧方便迴向」者：謂說禮拜等五種修行所集一切功德善根，不求自身住持之樂，欲拔一切眾生苦故；作願攝取一切眾生共同生彼安樂佛國，是名菩薩巧方便迴向成就。

上講迴向所依之心，此處正講迴向之義。已有功德成就，方能迴向，故須由前禮拜等行集一切功德善根。功即功行，德即果德，凡功行之有所得而成就者曰「功德」。功德亦即是善根，功德成

就，善根亦成。通常即以信、進、念、定、慧之五善根，及當知、已知、具知之三無漏根為善根三總相。其實，一切功德，皆可謂之善根。如念佛念至無有雜念，即成就一種念佛之功力，由此念佛功力為根，成就念佛之善根。如樂善好施之人，久久行施，至成習慣，成就布施功德，布施善根成就。反之，造惡亦有惡根成就，如貪、瞋、癡三毒謂三毒根，所謂惡根性、劣根性是也。不善巧迴向者，以有我執之心，所作功德皆為我而作，是有漏著相之功德，非出世無漏功德。此有漏功德，僅成人天有漏之因，得生人天之果。若善巧迴向，須不求自身住持之樂。住持即生存、存在、保持不失之義。能不自求保持安樂，即能令一切眾生離苦得樂。如吾人念佛往生淨土，非唯求自得處安樂，是為救拔一切眾生之苦而生淨土。世之慈善家等，施衣、施食雖能拔苦，非能拔根本之苦。唯佛法中，令眾生斷煩惱，證菩提，方能拔除眾生之苦本。淨土法門，令

人往生，雖未使眾生即時斷除煩惱，然生西方者即能離苦，亦漸能盡除煩惱，成無上覺。

◎菩薩如是善知迴向成就，遠離三種菩提門相違法。何等三種？一者、依智慧門，不求自樂，遠離我心貪著自身故；二者、依慈悲門，拔一切眾生苦，遠離無安眾生心故；三者、依方便門，憐愍一切眾生心，遠離供養恭敬自身心故。是名遠離三種菩提門相違法故。

此中菩提，即大乘菩提心。若不如是迴向，即違三種大乘菩提之心，若違大乘菩提之心，即違阿彌陀佛安立淨土之本旨。修學佛法，要以無我心為出發點；若有我執，即成凡夫。故二乘人，從消極方面破除我執，證阿羅漢；大乘菩薩，以大悲心無我圓成佛果。

梵語薩迦耶見，此云身見，於身見而有我執。有此我執，即

有貪愛、癡、慢。唯識論說我執有二：一、由第七末那緣第八賴耶見分為我，為俱生我執；是我執心之根本。二、由第六意識攀緣五蘊所起我執，通俱生及分別我執。要破我執須有般若之智。由般若智，破人我執，斷煩惱障，證生空理；破法我執，斷所知障，證法空理。生空者，了知吾人是由五蘊和合而有，無實個體，等於一個團體，須由眾多份子和合而成；若離眾多份子，則團體不成。吾人亦然，祇有眾緣和合假相之我，無有實體之我，故吾人之生是空非實。由了生空，更進一步，可知此和合成人之五蘊，亦是眾緣和合而成，則五蘊亦空，成法空觀。了知人、法二空，不起貪著，不求自樂，故曰「依智慧門不求自樂，遠離我心貪著自身」。

世間之慈悲，與佛法之慈悲不同。世間之慈悲，是以有我心而行慈；佛法中之慈悲，是以無我行慈，所以是大慈悲。又佛法中慈悲有三：一、生緣慈，二、法緣慈，三、無緣慈。緣眾生之苦而

起慈悲，是生緣慈；不見自他而起慈悲，是法緣慈；以無功用而起慈悲，是無緣平等慈。眾生於無苦中而妄起苦，是極苦惱。如此苦惱眾生，如處大火宅中，菩薩能以大慈悲心，令離根本苦，得究竟樂，故曰「依慈悲門拔一切眾生苦，遠離無安眾生心」。世人立功、立言、立德，皆不離我執之心，故功成則圖一己之享受。菩薩不然，菩薩願生安樂世界，為憐愍一切眾生，不是以極樂世界來供養自己。故菩薩依智慧為本而起方便，作迴向利他之行；憐愍一切眾生，遠離供養恭敬自身心。

有此三種相違法，則大菩提心不成；離此三種相違法，成大菩提心而大乘義門成就。

◎菩薩遠離如是三種菩提門相違法，得三種隨順菩提門法滿足故。何等三種？一者、無染清淨心，不以為自身求諸樂故；二

者、安清淨心，以拔一切眾生苦故；三者、樂清淨心，以令一切眾生得大菩提故，以攝取眾生生彼國土故。是名三種隨順菩提門法滿足應知。

凡不為自利而起，即能無染；世之立功業作大事者，有為自受樂之心，即有染心。菩薩不為自身，故無染心。不為自身成無染清淨，是唯自身清淨。若能拔一切眾生苦，令一切眾生皆得清淨，是為成就安清淨心。不但令一切眾生離苦，且令一切眾生證得無上菩提之覺法樂，是為樂清淨心。若以三清淨心與三德相對，無染清淨是斷德，安清淨是恩德，樂清淨即是智德。三清淨法與菩提心相應隨順，故曰「隨順菩提法門滿足」。

◎向說智慧、慈悲、方便三種門攝取般若；般若攝取方便應知。

「以前三門攝取般若，般若攝取方便」者：般若有三：一、文

字般若，二、觀照般若，三、實相般若。方便即一切自利利他。般若若是梵語，此云智慧；方便是華言，梵語溫和。修一切方便行，皆令證入實相故，方便攝取般若；依般若修一切行，了知一切法空無住著故，般若攝取方便。般若即攝方便，方便即攝般若。方便若離般若，即起我執；般若若離方便，即著空見。維摩偈云：「智慧方便解，無慧方便縛，方便智慧解，無方便慧縛。」以般若而行方便，則真空不空；行方便而有般若，即妙有非有。在密宗學法上所顯金剛、佛母，亦即顯般若、方便不離義。如鳥飛空，鳥喻方便，空喻般若。鳥無空不行，空無鳥等飛行，亦不顯空有無礙用；喻方便無般若不行，般若無方便無用。

◎向說遠離我心不貪著自身，遠離無安眾生心，遠離供養恭敬自身心；此三種法遠離障菩提心應知。



三種皆障菩提心者：三乘菩提，皆須破我，若不離我心，則菩提不成。故我心不但障二乘菩提，尤障大乘菩提心。若只離我而不安眾生，與大乘心亦不相合。若假安樂眾生之名而行安己之實，尤不與大乘菩提心相應。故須離三障，方為大菩提心。

◎向說無染清淨心，安清淨心，樂清淨心；此三種心略一處，成就妙樂勝真心應知。

「妙樂勝真心」者，依涅槃經說，即大般涅槃，此大般涅槃，成就法身、般若、解脫三德；三德不即不離，不偏不倚，即是妙樂勝真心。如此三心成就妙樂勝真心，即是成就大涅槃心，即是無上菩提心，亦即是實相無相之佛果涅槃妙心。禪宗諸祖心心相傳，即傳此心。正顯禪中有淨，淨中有禪，即禪而淨，即淨而禪也。

◎如是菩薩智慧心，方便心，無障心，勝真心，能生清淨國土應知。

此總前以智慧、慈悲、方便等三攝歸智慧、方便二心；所遠離之心攝歸無障心，無染清淨等三心攝歸勝真心。菩薩由如是等心能生淨國土者，以由菩薩依如是心，證得清淨法界，成法性土；依法性土，成就自他受用報土，由報土而成變化淨土，故曰「能生清淨國土」也。

丙四 結明五門

◎是名菩薩摩訶薩隨順五種法門所作隨意自在成就。如向所說，身業、口業、意業、智業、方便智業，隨順法門故。復有五種門漸次成就五種功德應知。

由上觀成涅槃三德，成大菩薩，故曰「菩薩摩訶薩」。「自

在「即自由義。前五門中禮拜即身業，讚嘆即口業，作願即是意業。觀察即智業；觀察中雖必有相應心心所，而正能觀察唯屬於智慧故。迴向即方便智業，以無相無著，始能迴向；若無有智何能無著！普通所稱業深障重，以為業是唯屬不善；然在事業與行業上講，業有善、有不善、有有漏、有無漏，非全屬不善。如修淨土法門為修淨業，即屬善業。文中「復有」二字，非謂除此五門之外另有五門，即謂依此五門，復有成就五種功德義也。

◎何者五門？一者、近門，二者、大會眾門，三者、宅門，四者、屋門，五者、園林遊戲地門。此五種門，初四種門，成就入功德；第五門成就出功德門。

由前五門，復漸成就此五種功德者：禮拜即是身業，由此禮拜一次，即與極樂相近一步，故由禮拜成就近門，即與極樂相近之



門。將內心中之至誠恭敬之心表示於語言之中，謂之讚嘆。以稱名讚德必有音聲，由此音聲能令聞者獲利，而成大法會眾。又吾人誦彌陀經，即有天人等眾同來聞法，同來護持，成大法會，故由讚嘆能成大會眾門。作願修奢摩他，能令心念完全對向極樂世界，如是專念，定能往生極樂宅中，故由作願成就宅門。觀察即由定生慧，由慧觀察極樂世界依正功德，如人入屋，屋中諸物顯現眼前，明了觀察，故由觀察成就屋門。迴入娑婆等苦界，即迴向義。如已入屋，復入園林作諸遊戲，故迴向門名成就園林遊戲地門。前四成就為入極樂世界功德；後一為出極樂世界功德。

◎入第一門者，以禮拜阿彌陀佛為生彼國故，得生安樂世界，是名入第一門。

以身禮拜蓮池會上佛及菩薩之因，即得往生彼國之果。於禮

拜時，觀察依正功德，願以此身命歸投極樂，思此禮拜之身著地時即已往生極樂；所謂「一心歸命極樂世界」，即此義也。往生之義，若就意識而言，定中亦得往生；如廬山遠公，定中三次得見極樂淨土，不須捨此報身，始得往生。若就賴耶報體而言，賴耶普遍十方，而眾生為業所障不能成就極樂報身；若修淨業，即得捨離煩惱業報之身，往受極樂清淨報身。往生既由報身，故由身業禮拜之行，得生極樂之果。

◎入第二門者，以讚嘆阿彌陀佛，隨順名義稱如來名，依如來光明想修行故得入大會眾數，是名入第二門。

讚嘆之中，最簡便者為稱如來名。如來名號，攝有種種功德，稱如來名即稱如來真實功德。若誦阿彌陀經、無量壽經等，亦有稱揚之義，然不如稱名簡便。「阿彌陀佛」此云無量光，稱揚阿彌陀

佛即稱揚佛之光明無量。從佛光明能顯依正主伴法會大眾自他差別之無量法眾，故由稱揚佛光無量，得入極樂世界大會眾數。有生極樂不得入大會眾，乃由疑心念佛，雖生極樂，然有五百大劫不能入大會眾聽聞佛法。「依如來光明想修行」者，依如來光明修行觀想，能令極樂世界功德莊嚴，於自心顯現，起信樂心。

◎入第三門者，以一心專念作願生彼，修奢摩他寂靜三昧行故，得入蓮華藏世界，是名入第三門。

平時之心散亂浮泛，不能專一，見聞嗅覺知於色等五塵境上，流轉不息。若專歸向極樂世界，將一切散亂心洗滌淨盡，即是一心。「專念」者：無論定心、散心，皆是剎那生滅。不過在定心中，雖有生滅，以緣一境相續而自不覺其生滅；散亂心剎那生滅，有時間斷，如一剎那眼識緣色境生，二剎那耳識緣聲境生，使眼

識間斷。若能一心，則剎那無間，名為專念。一心專念、是奢摩他行，由奢摩他止息散亂雜心，即得寂靜，所謂「知止而後定，定而後能靜」也。「三昧」，此云定。前之禮拜、讚嘆是散心修，此之作願是定心修，故曰「三昧行」。「由三昧行得入蓮花藏世界」者：蓮花藏世界即阿彌陀佛安樂世界。極樂世界是三昧境界，依極樂世界依正莊嚴功德，一心專念無間，成三昧行，則極樂之三昧境現前，故能入極樂世界之華藏世界。能入蓮華藏世界，即入阿彌陀佛之實報莊嚴土（他受用土）。常人修淨土，祇有禮拜、讚嘆二門，若能修此作願門，即得入蓮華藏世界。若依九品往生而論，此即九品中之上品上生，如龍樹等初地菩薩之往生淨土。

◎入第四門者，以專念觀察彼妙莊嚴修毗婆舍那故，得到彼處受用種種法味樂，是名入第四門。



觀是依止而起，前禮拜，讚嘆是止之資糧，若至加行精進，即正是止。於止前多修禮拜、讚嘆，遠離魔難，則修止易成。觀須於止後方成，故曰「以專念觀察」。「彼處」，即佛之功德莊嚴處。「法味樂」，即無上菩提覺法樂。

修淨土者，但依禮拜門修，雖得生變化淨土，不聞佛法；依禮拜讚嘆二門修，生變化淨土，能入大會眾中見佛聞法；依禮拜、讚嘆、作願三門修，得入實報莊嚴他受用土；依禮拜、讚嘆、作願、觀察四門修，能於受用淨土了知觀察，得真實受用。如人入室，不能微細了知觀察，於室中物不得真實受用；若能詳細觀察了知即得隨自在受用。菩薩往生淨土，亦復如是。

前之作願，證入初地；此之觀察，即由初地漸次增進乃至證得圓滿菩提，受用種種法味之樂。



◎出第五門，以大慈悲觀察一切苦惱眾生，亦應化身迴入生死園煩惱林中，遊戲神通至教化地；以本願力迴向故，是名出第五門。

大乘菩提之心，須有普遍度脫一切眾生之心，否則無有求佛菩提之需要。如凡夫求樂之心，修人天乘法（五戒、十善）即得受人天之樂；二乘自了之心，修二乘法（四諦、十二因緣）亦得自了，皆不須發大乘菩提之心。往生淨土法門，是「大乘種姓界」，前偈頌中已詳言之，須發大乘菩提之心。既發大乘菩提之心，本為入一切苦惱世界普度眾生，故菩薩修前四門後，必修第五迴向。此回入度生之迴向，須至上品上生之地上菩薩，方能做到。因為地上菩薩才有回入苦惱世界，普度眾生之能力。若非上品上生之地上菩薩，住極樂中，聽聞佛法，祇可以自所修功德，先作發願之迴向。

慈悲心即為公為眾之心，為無限量無邊際之公眾心，即大慈

悲心。本此大慈悲心而發願往生，既往生已，必修慈悲之行。如醫師學醫為人治病，若無病者可治，醫師之功不顯。菩薩亦然，若不度眾生，所成之妙用不顯；雖有妙用，亦等於無。故菩薩之報身，雖常住蓮華藏世界不動，必以應化身入生死園煩惱林中，令眾生速斷煩惱，出生死苦，同生極樂，共證菩提。「遊戲神通至教化地」者，八相成道，及示現凡夫二乘菩薩等，皆菩薩之遊戲神通；生死煩惱之園林，即菩薩之教化地。

◎菩薩入四種門，自利行成就應知；菩薩出第五門，利益他迴向行成就應知。

此結前四，成自利行；後一成利他行。然菩薩自利即是利他，以利他故成就自利，非為自利而成自利。

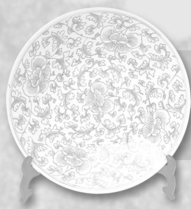
◎菩薩如是修五門行，自利利他，速得成就阿耨多羅三藐三菩提故。

「阿耨多羅三藐三菩提」，此云無上正等正覺。修前五門，則自覺、覺他、覺行圓滿而證圓滿菩提。云「速得」者，就第一近門而論，較流轉生死者，已為迅速。若至四門、五門，不但速得，且是即得。故修淨行者，於此五門當勤修習，速成佛果！（雨曇記）

## 往生淨土論講要



# 往生論輯注



往生論輯注



往生



往生淨土論講記

印順法師講



# 往生淨土論講記

印順法師 講

顧法嚴 話

——民國五十二年冬講於臺北慧日講堂——

## 【懸論】

### 一 釋題

此論全名「無量壽經優婆提舍」，或稱「往生淨土論」，或簡稱「淨土論」。我國淨土宗依三經一論立宗，三經者，一為「佛說阿彌陀經」（小本）；二者亦名「阿彌陀經」（大本），有多種譯本，王龍舒居士會編為一種文字較易懂者，是為通用之大本；第

三為「觀無量壽經」。其一論即本論，根據阿彌陀經造論，故稱之為阿彌陀經論。時人有謂念阿彌陀佛，僅中國有之，印度人並不念阿彌陀佛。此說不確。實際上，印度，尤其是西北印至伊朗（古稱安息）一帶，念阿彌陀佛者甚眾（今已絕跡），但不若國人之立宗專念耳。且馬鳴菩薩「大乘起信論」，龍樹菩薩「十住毘婆沙論」中，均曾附帶提及此一法門，而世親菩薩本論，尤為專門提倡此法門者。故知念佛在印度，古已有之，到華為甚，但華印念佛方便略有不同耳。今釋題分二段：（一）無量壽經，（二）優波提舍。

無量壽經：無量即阿彌陀義。無量壽梵文為Amitayus。世人壽命皆有限量，故為不澈底、不究竟。如學佛達最究竟圓滿之境界，即得常樂我淨；常為佛德之一（佛壽無限）。此經即係指各本「阿彌陀經」而言。

優波提舍：為十二部之一，為順經義解釋之論。印度論有二



種：一者、同於中國之註疏，逐句解釋文義，謂之釋經論；一者、為宗經論，依經義為宗，予以發揮，不重文句。本論為宗經論。

關於本論須注意者：本論並不講解阿彌陀經，亦不闡明阿彌陀經之義理，而是根據該經，提出一種修行法門。故全論所說明者，皆為如何念佛，如何發願往生，所以是以修行為主之論。

## 二 阿彌陀佛與極樂國土

念佛非只口中念佛，須念念不忘佛及佛之淨土，並發願求生該淨土。今先講阿彌陀佛。

阿彌陀佛即無量佛。說無量須先知何為量。量者，大小、久暫、輕重、長短，彼此可以衡量者之謂。世間萬物無不可量、可思、可議、可以文句詮釋，但究竟圓滿佛果之佛，則其境界不可衡量，不可思議，故為無量。喻如眾水入海，即失其名詮，總為一

水，平等平等，不可分別，不可詮解。如眾生福報智慧，等等差別，但至成佛，則法身平等平等，等無差異，即成無量。雖在眾生眼中，仍有無數佛，其實在佛境界，一佛即一切佛，一切佛即一佛，如華嚴經說。「般舟三昧經」說：修行念阿彌陀佛，成就般舟三昧時，即得見佛，而所見者為阿彌陀佛，亦見一切佛現前，故阿彌陀佛可說即一切佛之總代表。此為阿彌陀佛之根本意義。阿彌陀佛與「華嚴經」淵源極深，如本論所稱，發願往生阿彌陀佛「蓮華藏世界」。此華藏世界，即華嚴經之華嚴世界。又「八十八佛懺悔文」，依「華嚴經」最後一品「普賢行願品」而來。淨土宗同人皆知「普賢十大願王導王導歸極樂」，故阿彌陀佛法門與「華嚴經」關係極深。蓮池大師之解釋「阿彌陀經」，即以華嚴宗義解釋。

無量者以無量光、無量壽為尤著。阿彌陀婆耶為無量光，阿彌陀廋斯為無量壽。光有二種：一者、佛身光，表佛身清淨；二者、

智光，表智慧無邊，皆為眾生所求對象，而於佛得究竟。又阿彌唎多 Amṛta，甘露義。印人所謂甘露，通俗義乃不死之藥，其實（不生）不死即佛之常義。往生咒中之阿彌唎多，即此義。故甘露王佛即阿彌陀佛。經題標無量壽，似為順應世俗；依下論義，固以無量光為主也。

以上為阿彌陀本義。但今所稱之阿彌陀佛，既稱前身為法藏比丘，今成佛在西方說法；其後佛滅，由觀世音菩薩繼續佛位；而極樂世界在西方，亦有方位，故其壽命、領域，均非無量。此又何以解說？此乃因眾生心量有限，故作此說。如「維摩詰經」中，舍利弗以佛感穢土為疑，不知視為穢土者，乃舍利弗之眼見如此，非佛土本來如是也。今阿彌陀佛土，本是無量，為有量眾生，方便故說為在西方，如是如是耳。此乃無量中現有量，使眾生得從有量達無量也。

再講極樂國土，先辨淨土之有無；因如無淨土，則何往生之有！今講淨土有無，有二說：一者、普通人武斷的認為迷信，因信者既未見過，又未去過，不能證其有。二者、信佛之人認為必有，因信經說如此。今就常理判斷，不必親身經歷，亦不必全賴經說，亦可認定必有，茲申論如下：

一、如今科學昌明，已證實我此世界，只是無量星球中一行星，是可知此世界外尚有其他世界。

二、再問各種世界有否優劣之別？但看世間各地均有優劣，可推知各種世界必有優劣。

三、如世界有優劣，則我今世界是否即為最佳者，當知不然。然則，可知更優世界之存在，當無可疑。即如近日科學界，因有飛碟之謎，亦認為其他星球可能有智慧較我為高之生物存在。

從上知淨土不但有，而且極多，且有殊勝各別。佛教界又有言

唯心淨土者，認為淨土唯在人心，心外實無淨土。如是說法，大違佛意。須知世界唯心所現，是說固是，但既如是說，須知穢土亦是唯心所現。今承認唯心所現之穢土為現前實有，何以又不承認唯心所現之淨土為實有！故既信淨土，必信其實有，不可執理廢事。

又關於極樂世界，向有小小論諍。即此淨土究為佛之報土、抑化土（即佛應化之世界）？向來言佛（姑約二身說），有法身、應化身。法身之土為實報土，應化身之土為化土。今此淨土如為報土，則罪惡眾生何能到達！如為化土，則未斷煩惱眾生，亦可仗自願力及佛願力，得以往生，但此土似又不甚究竟。今此問題，雖不必深究，但如從各本「阿彌陀經」看，此土似專為化導穢土眾生，而現為攝引者。若依「般舟三昧經」言，修成者得阿彌陀佛現身為之說法，而行者是時起念作觀：「佛寧有來，我寧有去！不去不來，而佛現前，知由心現。是心念佛，是心作佛。佛即是心，心即



是佛。」如此觀法，從而悟入諸法實相；如此往生極樂，則極樂世界即非應化土。彼華開見佛，悟無生忍時，其淨土不在東方，不在西方，乃遍一切處，而為報土矣。大藏經中有關極樂淨土者極多，非止今一般所說三種而已。其各經所述淨土，有敘為佛之報土者，有為應化土者，故引起古人種種諍辯。如云「念佛即生極樂」。一種人解釋為念佛必定往生，如所謂帶業往生。另一種人則認為此乃「別時意趣」，即說為往生，非即往生，乃累世展轉進修，終必往生之義，非指現生即往；如俗言一本萬利，乃逐漸營生，攢積而得，非投一文即可得萬利也。此種異解，當然皆從對佛身土之不同了解而生。其實淨土只一，而見為報土、化土，全視眾生修行程度而定。而修行功深，仍可在化土得法身，則此化土亦不離報土也。

### 三 往生極樂之意趣

何故欲往生極樂耶？何故發是願耶？須知淨土法門乃大乘法門，小乘無十方淨土，故求往生淨土為大乘特色。而大乘要義，在上求佛道，下化眾生。如念佛不離此大乘心境，則與生極樂意義相符。如只為離苦得樂，則是小乘根性矣。但發大乘心，何故求生極樂？因穢土因緣不具足，學佛不易，雖發菩提心，而障礙特多，生老病死，毫無把握，故須往生極樂。「諸上善人俱會一處」，決不致退失大心。馬鳴菩薩在「大乘起信論」說：如來有勝方便，勿令退轉（退失菩提心），即此之謂。可見往生之究竟意趣，乃在不失菩提心。至於八地菩薩馬鳴與初地菩薩龍樹之生淨土，與凡夫求生，大不相同。登地菩薩之已悟無生忍者，隨願往生淨土，如水之趨壑，乃勢之所必至，與發心求生者不同也。故眾生無高下，悉可

生之，惟不發菩提心者不預焉。

#### 四 作者與譯者

論，在印度為大乘菩薩或小乘阿羅漢作，造者即著作義。菩薩者，發菩提心，上求佛道，下化眾生，極覺有情者為菩薩。婆藪槃豆舊譯天親，玄奘法師改譯為世親，其實二譯均不甚妥。因天在印語為提婆，婆藪為神名，而又無世義。該神為世人所親，求子者求之即得子，故名世（天）親。此大菩薩極為有名，為唯識法相宗二大菩薩之一。在印度有大名聲，稱為千部論師。小乘之聰明論（「俱舍論」），即彼所造。大乘論中之「三十唯識論」（後人加以注解成「成唯識論」），為唯識宗所依，此論亦彼所著。因彼對全體佛法，有極深刻之認識，故對此念佛法門之看法、修法，亦有獨到之見解。茲略談菩薩生平；菩薩生於佛滅九百年頃（中國西



晉時代)之西北印。兄弟三人，兄無著，弟師子覺，均為出家佛弟子。時印人出家，均在小乘教團出家。彼於有部出家，先習小乘，成「俱舍論」。其兄無著面見彌勒，得唯識觀。知弟迷於小乘，稱病，函召來見，為說大乘義。世親覺悟，擬自割舌，無著勸以回小向大，以此舌宏揚大乘，遂承餘緒。其所著論，無所不及，凡大乘經，無不闡揚。此論即本於全體大乘經要義，以解釋「阿彌陀經」之名著。

譯者元魏天竺三藏菩提流支。元魏即拓跋魏。天竺、印度也。三藏者，精通經律論。菩提流支，菩提，覺義，流支，希求、愛好義，為喜求覺悟之義。此師在佛教史上地位極高，關係極大。彼於元魏時，從印度到魏京。所譯經論甚多，主要皆無著、世親之論著，如「金剛經」、「法華經」、「十地經」等皆有論，其尤要者為「十地經論」。此論譯本，一時風行，成地論宗；後又演為華嚴

宗，其影響中國佛教至深。但彼所譯唯識，與後玄奘法師所明，略有不同。其所提倡之「真心」，尤合本國人脾胃。彼所譯本論，對於國人念佛，亦有重大啟示。今人但知廬山慧遠法師為淨土宗始祖，不知淨土法門，初未專宗弘揚，其真正專門弘揚者，實為曇鸞法師，而曇鸞之弘淨土，亦有一番特殊因緣。原來曇鸞體弱，恐不及弘法而夭，遂至南方，向道士陶弘景學服餌之方。及歸北魏，與菩提流支相遇，告以訪道經過，菩提流支斥之為妄。曇鸞請示佛教長生之術，菩提流支示以本論；曇鸞習之大悟，乃著力弘揚，著有「無量壽經優婆提舍願生偈注」。其後道綽繼之，再傳至唐善導而大行，故淨土之風靡一世，實以菩提流支此論之功為大也。

## 【正釋】

### 一 偈頌總說

願生偈：

此論文，先以偈頌總說，次以長行解釋。偈名「願生偈」，即發往生淨土願，以求生佛土之偈也。「偈」者梵語，每句四字、五字至八字，以四句為一偈，與華詩相近。願生偈，乃下偈頌之總名；宋藏本等均列「願生偈」於偈頌之前。麗藏本在題目下，全題作「無量壽經優波提舍願生偈」，以願生偈為全論題名，誤也。「願生偈」，共二十四偈。初二偈，歸敬述意，說明弘揚讚嘆者，非己見，乃是佛說，己並無功；表示對佛之恭敬，並示所得全從佛來而已。故凡佛弟子作論，皆採此種態度，歸敬三寶。本論僅歸敬佛寶。

世尊我一心，歸命盡十方，無礙光如來，願生安樂國。

「世尊」：梵文為婆伽婆，亦作薄伽梵，為世出世間一切所尊義。「我一心歸命」：一心者，專心一志，歸信世尊；如非一心，即信心不切。歸命，即是梵文之南無；如「將此身心奉塵刹，此則名為報佛恩」之意。歸信必須完全無保留之信仰歸依；如只信一部份，其他不信，則不得謂為歸信。此並非愚信之意，當然仍須理智抉擇；但一旦歸信，便須一心信仰，不存己見。此為宗教所共，無分大小乘，莫不如是。「盡十方無礙光如來」：無礙光如來即是無量光如來，即阿彌陀婆耶佛，為一心歸命之處。無礙光者，光光無礙，不若他物，亦不若聲音之有礙。獨光可以融合為一，但仍可為物所障。今此阿彌陀佛之光（身光、智光），則可遍照十方，不受物障。如來乃佛十號之一，梵名為多陀阿伽陀。如者、相同平等之義，即絕對而無分別之義。來、梵文亦可作去，動義。如體會真

如，得此佛道，謂之如來。「願生安樂國」；國者、世界義。安樂國，亦稱安養，亦稱極樂國。願生極樂國，即所以歸命阿彌陀佛之意也。

**我依修多羅，真實功德相。說願偈總持，與佛教相應。**

此頌述造論之意。「修多羅」，契經也；契理契機之謂。佛之無漏功德，及極樂世界佛土之種種功德，為佛究竟、圓滿、無漏，與真理相應之真實功德。今說願生偈，總持（一切均包在內）以上所述各種真實功德，以與佛之教誡相應。此非依一經，或一片一段經文而說，乃總覈各「阿彌陀經」所說西方世界之功德相，而說為願生偈。

**觀彼世界相，勝過三界道。究竟如虛空，廣大無邊際。**



正道大慈悲，出世善根生。淨光明滿足，如鏡日月輪。  
備諸珍寶性，具足妙莊嚴。無垢光焰熾，明淨曜世間。  
寶性功德草，柔軟左右旋，觸者生勝樂，過迦旃隣陀。  
寶華千萬種，彌覆池流泉，微風動華葉，交錯光亂轉。  
宮殿諸樓閣，觀十方無礙，雜樹異光色，寶欄遍圍繞。  
無量寶交絡，羅網遍虛空，種種鈴發響，宣吐妙法音。  
雨華衣莊嚴，無量香普熏。佛慧明淨日，除世癡闇冥。  
梵聲語深遠，微妙聞十方。正覺阿彌陀，法王善住持。  
如來淨華眾，正覺華化生。愛樂佛法味，禪三昧為食。  
永離身心惱，受樂常無間。大乘善根界，等無譏嫌名，  
女人及根缺，二乘種不生。眾生所願樂，一切能滿足，  
故我願往生，阿彌陀佛國。無量大寶王，微妙淨花臺。  
相好光一尋，色像超群生。如來微妙聲，梵響聞十方。

同地水火風，虛空無分別。天人不動眾，清淨智海生。  
如須彌山王，勝妙無過者。天人丈夫眾，恭敬繞瞻仰。  
觀佛本願力，遇無空過者，能令速滿足，功德大寶海。  
安樂國清淨，常轉無垢輪，化佛菩薩日，如須彌住持。  
無垢莊嚴光，一念及一時，普照諸佛會，利益諸群生。  
雨天樂花衣，妙香等供養，讚佛諸功德，無有分別心。  
何等世界無，佛法功德寶，我皆願往生，示佛法如佛。

上來二十一偈，廣明功德莊嚴。如下長行解釋中詳釋。

我作論說偈，願見彌陀佛；普共諸眾生，往生安樂國。

末頌乃迴向流通。見阿彌陀佛，除命終見佛外，亦可即生見，如夢中見、定中見等。蓮宗初祖慧遠大師，曾於三昧中數見彌陀佛。但此處世親菩薩所願，為命終往生見佛。其悲心大故，除自見

外，更願與其他眾生共見。世親以造論功德，迴向自己與眾生，能因此而往生極樂。「迴向」者，迴此向彼，將此功德作彼用之意。無量壽修多羅章句，我以偈頌總說竟。

## 二 長行解釋

### 1 標宗略釋

論曰：此願偈明何義？觀安樂世界，見阿彌陀佛，願生彼國土故。

論者依「願生偈」而廣為分別，使綱舉目張，條理分明。印度菩薩造論，多為宗經，不重文句解釋。以上願偈所明者何義耶？曰：「觀想極樂世界如在目前，使其殊勝，歷歷分明，並得親見阿彌陀佛，使信心堅定，發願生彼國土也。」念佛有多門，慧遠所提倡者，為持名念佛。世親菩薩此論，為觀想念佛；其實世親亦不專



主觀想，下文自見，但以觀想為中心耳。金剛經所明，則為實相念佛。有謂實相念佛為上品上生，須根器極利者方可。而未法眾生，心粗而散，觀想亦不易成，故以持名念佛為對機。上來所說，固是事實，但如有妥善方法，及專家指導，仍可修持，由淺而深，由小而大，無不成就。例如先觀白毫，使其歷歷分明；再擴而大之，倏忽便見全身。今人有以華嚴境界為玄談者，其實能修者皆能修而成就。修時先須「安立」，即繫念一相，但浮動不實，及後穩定，即名「安住」。如是修持，可以成功。

云何觀？云何生信心？若善男子，善女人，修五念門成就者，畢竟得生安樂國土，見彼阿彌陀佛。

「修五念門」者，修五種念佛法門也。「信」乃信願，觀乃智慧。「佛法大海，信為能入，智為能度」。修此五念門，乃修觀與



生信心之方便也。但須修得成就，乃得生彼，非一修即生也。念佛者以心念，今有作唵字者誤。「念」者，心在一境上轉之謂。如念佛時時心在佛，念法時時不忘「一切法不生不滅」等之謂；繫念不忘也。淨土宗有三時繫念法門，即此意也。能念到一心不亂，即得禪定，成就智慧，別無他法。念念相繼不離此一念；能如是，即能往生見阿彌陀佛。

何等五念門？一者、禮拜門，二者、讚歎門，三者、作願門，四者、觀察門，五者、迴向門。

以上略舉五門之名。一者身業，二者口業，三、四、五者意業。作願門，可得定。觀察門，可得慧。迴向門，得大悲功德。五者由淺入深，如五者總持，必得往生。又此五門，論主乃依「願生偈」而安立：依初二偈，立禮拜門，讚歎門，作願門。依次二十一

偈，立觀察門。依末偈，立迴向門。以下略釋五門。

云何禮拜？身業禮拜阿彌陀如來應供正徧知，為生彼國意故。

以身敬禮，或合十、或問訊、或頂禮，但禮佛應如佛在。「應供」即阿羅漢，應受人天供養。「正徧知」即三藐三菩提，或三藐三佛陀，正知而徧知之謂。如來，應供，正徧知，為佛之三德號。以身業敬禮如來，為一心願生彼國之意。

云何讚歎？口業讚嘆，稱彼如來名，如彼如來光明智相，如彼名義，欲如實修行相應故。

普通以口持名念佛，即屬讚歎門。何以故？如稚子呼母乎？非也。因佛名為萬德洪名，稱名即同讚嘆其功德。如阿彌陀婆耶，即無量光，表如來光明智相；顧名思義，為讚歎之真實義。因佛名無

量，其功德亦無量，不可思議，故稱名即為以口業稱頌此佛功德。猶世人之崇拜某人物者，稱其名，必須先知此名所代表人物之偉大處，否則即談不上崇拜。如是稱名，即同讚歎。「修行」者，凡在學佛過程中之一切，皆為修行，或修福，或修慧。而如實修行，乃與定慧相應之修行。對佛名有深刻了解，如是持名，能依念而進修定慧，從而感得佛力加被，往生極樂。至於求定，方便多門，如持咒、繫心臍下等，雖得定，但不能生極樂。惟於念佛時，對阿彌陀佛功德，深切了解，信願具足，乃能相應而生彼國。

云何作願？心常作願，一心專念畢竟往生安樂國土，欲如實修行奢摩他故。

「作願」者，發願也。「心常作願」者，必須常常作願，一心專念，決定往生安養。如是作願者，因欲如實修行奢摩他故。「奢

摩他」，華言止。凡夫之心，散亂奔騰；止者，止心一境，勿令飛揚也。「念」與「止」者，念如繩，繫不令動，及心靜止，是為止，故又名住心。故修定實即修念，如能念念相繼，正念分明，即能得止；得止即為真實修行。

云何觀察？智慧觀察，正念觀彼，欲如實修行毘婆舍那故。

一般觀察，只是聽人說說，散心分別事理，非此處所謂觀察。真正觀察，必須得定。依定方能成觀，否則，多多觀察，會頭昏腦脹，失眠怔忡。如能得止再觀，乃能得智慧。故大學曰，「靜而後能慮」，蓋同此理。猶風中燭，飄搖不定，何能照物！但觀慧與止不同，智慧觀察，亦即分別、尋求、抉擇。若人觀一紅花，視之不已，能因觀而成於止；如觀其紅色意義為何等，深入分別抉擇，乃能於止中修成觀。如不淨觀，觀事相變化，求其實相（體性作用形

相），是則為觀。今所觀者，為阿彌陀佛、國土、菩薩。「正念」者，繫心一境，不旁騖，謂之念；念之能淨我心，開我慧，滅我煩惱者，謂之正念。「毘婆舍那」，即觀之梵語也。修止而不修觀，則止於定，不得成就智慧；必須修觀，方得進步。

彼觀察有三種。何等三種？一者、觀察彼佛國土功德莊嚴，二者、觀察阿彌陀佛功德莊嚴，三者、觀察彼諸菩薩功德莊嚴。

依經觀察，可別為三：一者、佛之依報，是佛國土。二者、佛之正報，是阿彌陀佛。三者、佛之伴侶，是諸大菩薩。何謂「功德」？功者，用力；德者，善業。如用功力而得善成就者，謂之功德。今極樂世界一切莊嚴境界從何而來？無非從佛所作善業所成，故為佛精進修行之成果，謂之功德。「莊嚴」者，微妙莊飾也。主、伴、國土，有無邊功德莊嚴，均應一一觀察。

云何迴向？不捨一切苦惱眾生，心常作願，迴向為首，成就大悲心故。

不捨一切苦惱眾生，猶於火宅不捨眷屬。此乃菩薩發心，故常願以迴向為首，務願一切眾生皆生極樂，如是乃能成就大悲心。所謂花開見佛，得無生忍，再倒駕慈航，拯救眾生也。

## 2 廣明觀察

### A 觀彼佛國土功德莊嚴

云何觀察彼佛國土功德莊嚴？彼佛國土功德莊嚴者，成就不可思議力故，如彼摩尼如意寶性，相似相對法故。

以下，廣明觀察，即五念門之第四門。先觀佛國土功德莊嚴。「摩尼」，即梵文如意義；「摩尼如意」，是華梵並舉。「不可思議力」，即不可思議之作用。「相似相對法故」，為純粹梵文句

法，意為佛國莊嚴，不可思議，猶如摩尼寶珠相似；兩者可作一對比，故曰相似相對法。此段意義如下：佛法中之摩尼寶珠為一小珠，極為明淨，能使人滿足一切願望，故曰如意；且可辟災免難，百病不生。今以喻極樂世界，亦復如是，平安、自由、快樂、無災無難，黃金鋪地，七寶莊嚴，一切如意，來去自如。而以如意為要義，故不可思議也。

觀察彼佛國土功德莊嚴者，有十七種事應知。何者十七？一者、清淨功德成就，二者、量功德成就，三者、性功德成就，四者、形相功德成就，五者、種種事功德成就，六者、妙色功德成就，七者、觸功德成就，八者、莊嚴功德成就，九者、雨功德成就，十者、光明功德成就，十一者、聲功德成就，十二者、主功德成就，十三者、眷屬功德成就，十四者、受用功德成就，十五者、



無諸難功德成就，十六者、大義門功德成就，十七者、一切所求功德成就。

觀佛國土功德，共分十七事，先列舉名目。

清淨功德成就者，偈言「觀彼世界相，勝過三界道」故。

此論法門，到此應從定中起觀。今不能修定者，對此偈論，只能生一了解。但亦有作用，因後修止時，有此了解，即能於得定後起觀。而觀極樂世界之清淨功德，須觀其相狀，勝過色界、欲界、無色界（三界）。欲界有男女之欲，功利之欲等，欲界六天共之。無欲者為色界四禪十八天。其上為無色界，亦為四天。三界共二十八天，輪轉生死，染縛不淨。至於阿羅漢如目犍連等，則已超出三界。出三界，非謂身離三界，乃不為三界之煩惱所繫縛。凡夫不得出離故，為三界所繫，故稱煩惱為雜染。既有煩惱，則無論一



切善惡業，均為不清淨，所感果亦不清淨；不但正報不淨，依報亦然。故極樂世界，既為阿彌陀佛無漏功德所成，自無雜染，故超勝三界也。所稱出世，亦即超過三界之謂也。

**量功德成就者，偈言「究竟如虛空，廣大無邊際」故。**

「阿彌陀經」並不謂西方極樂世界廣大如虛空，無邊無際。其作此說，只是為凡夫方便。若依彼佛自所住處，以契入真理，事理無礙故，自無邊際可說。

**性功德成就者，偈言「正道大慈悲，出世善根生」故。**

「性」字，梵文與界字意義略同，即因素義；故十八界亦有譯為十八性者。「性功德成就」者，即「依何因而有」義。今釋：由無漏功德（出世善根）生，已斷煩惱之善根生。但究為何種出世善

根生耶？曰一者、正道，二者、慈悲。正道者、八正道也；正見、正思、正語、正業、正命、正精進、正念、正定等是。正道與小乘共；大慈悲為大乘不共，而為佛果之因也。

**形相功德成就者，偈言「淨光明滿足，如鏡日月輪」故。**

「形相」，形色相貌也，以光明為體，清淨光明圓滿為其體性。如鏡、如日、如月。「如鏡」，喻其清淨圓滿。「日月」喻其光明；但佛國之光相清涼，不若日光之傷人肌膚也。

**種種事功德成就者，偈言「備諸珍寶性，具足妙莊嚴」故。**

「備諸珍寶」，謂不止七寶也。以具足一切珍寶，故能具足微妙莊嚴。

妙色功德成就者，偈言「無垢光焰熾，明淨曜世間」故。

色分顯色（青黃赤白）、形色（大小方圓）、表色（身口之動態）等。今妙色功德，包括此三者，但最基本者為顯色。故今妙色，亦以可見之光色（顯色）為主。此為無垢明淨焰芒熾烈之光，明耀世間，最為清淨。

觸功德成就者，偈言「寶性功德草，柔軟左右旋，觸者生勝樂，過迦旃鄰陀」故。

「觸」者，身所感覺，麤、細、滑、澀、等等皆是。極樂世界，所觸皆妙，今只舉寶性功德草，乃以一概餘，為代表性之舉例耳。「寶性功德草」者，以七寶功德所成之草，但此七寶不若世間七寶堅硬，乃柔軟寶性所成，觸手迴旋，生勝妙樂，較之迦旃鄰陀，尤有過之。「迦旃鄰陀」為印度最柔軟滑膩之衣料，如此土之

綢緞。

莊嚴功德成就者，有三種應知。何等為三？一者、水。二者、地。三者、虛空。

此處所謂莊嚴，非佛前之香花幡幢等之謂。今莊嚴極樂世界者有三種：一、水中，二、地上，三、虛空中，皆有殊勝之處。

莊嚴水者，偈言「寶華千萬種，彌覆池流泉，微風動華葉，交錯光亂轉」故。

池泉之中，皆滿寶華，風動華葉，色光交錯。

莊嚴地者，偈言「宮殿諸樓閣，觀十方無礙，雜樹異光色，寶欄遍圍繞」故。



極樂世界地上之宮殿，各不相礙，故可觀十方如虛空。復多雜樹欄楯，周匝圍繞。

莊嚴虛空者，偈言「無量寶交絡，羅網遍虛空，種種鈴發響，宣吐妙法音」故。

虛空中有眾寶交絡之羅網，網上有鈴，發諸聲音。極樂世界到處皆有法音，不若五濁世間，聞法艱難。

雨功德成就者，偈言「雨華衣莊嚴，無量香普熏」故。

「雨」者，從天而降義。「雨華衣莊嚴」者，天降香花、衣袂、及裝飾品，謂之雨華衣等莊嚴。莊嚴中有無量香，不論順逆風，無不普熏。

光明功德成就者，偈言「佛慧明淨日，除世癡闇冥」故。

以上所述光明，係物質世界之色光明。今乃指佛之慧光，光明清淨，一如朗日，可破除世間愚癡、昏闇、冥昧故；係心理界之光明。

妙聲功德成就者，偈言「梵聲語深遠，微妙聞十方」故。

印人自稱其語言係梵天所傳，稱「梵聲」。極樂國之梵聲可及遠處，不須高聲而能遠達，其聲和雅微妙，聞於十方，聽者起清淨心。

主功德成就者，偈言「正覺阿彌陀，法王善住持」故。

極樂世界既為國土，自然有主，但不若人間之君主，以統治為事；此主為正覺阿彌陀，即阿彌陀佛（正覺為佛義）。「法王」

者，於法得自在義；阿彌陀佛於法得自在。「住持」者，住者安居不動，持者支持不墜；能安住佛法，不令墜失者為住持，如一寺之方丈。善住持者，勿令變質也。佛法已達究竟地步，自無所謂再進步；故所畏者，乃摻雜失正，故須善為住持，使勿變墮。

**眷屬功德成就者，偈言「如來淨華眾，正覺華化生」故。**

生極樂世界係以華生（化生）。但化生多類，諸天、地獄，俱是；今此化生乃托蓮胎而生。蓮有異德，出泥不染；極樂眷屬，如此化生，喻從五濁惡世生彼而不染義，故稱「如來淨華眾」。因無論有罪者，如帶業往生，其煩惱病毒，一時壓服，猶瘡疾之為藥物所鎮。故安養之淨，乃煩惱已伏而非斷，業之帶往者，亦不起作用。今淨華眾從何而來？如何方得入蓮胎？乃正覺（佛）之兒女，從蓮華化生者，猶眾生乃父母生也，故皆成阿彌陀佛之眷屬。



受用功德成就者，偈言「愛樂佛法味，禪三昧為食」故。

極樂世界亦有受用，但不若俗世飲食。「食」者，營養品之用以維持生命者；如毒物，不得謂之食。「佛法味」即法喜，「禪三昧」即禪悅，二者皆為法食。「禪」者，靜慮；有定有慧。「三昧」者，等持，即定義；所謂平等持心，亦不散亂，亦不掉舉之謂。極樂大眾之慧命，以定慧而長養，故以定慧為受用。

無諸難功德成就者，偈言「永離身心惱，受樂常無間」故。

無論身心困惱，極樂世界均無之。因其身為化生，即無肉身所有之苦；而煩惱不起，故無心惱。常受諸樂，亦無人事問題。

大義門功德成就者，偈言「大乘善根界，等無譏嫌名，女人及根缺，二乘種不生」故。淨土果報，離二種譏嫌過應知：一者、



體，二者、名。體有三種：一者、二乘人，二者、女人，三者、諸根不具人；無此三過者，名離體譏嫌。名亦三種：非但無三體，乃至不聞二乘、女人、諸根不具三種名故，名離名譏嫌。等者、平等一相故。

「大義門」，大乘義門也。生安養者皆以大乘善根為因（界），平等而無譏嫌之名。所謂可譏嫌者，即指女人、根缺、及二乘（聲聞與緣覺）。極樂世界不但無此三種人，抑且無此三種名，因皆平等一相故。依此，極樂世界所有之聲聞，乃以聲聞身迴心大乘而來生；或是佛所示現，以莊嚴淨土，非謂極樂國猶有二乘也。

一切所求功德滿足成就者，偈言「眾生所願樂，一切能滿足」故。

此為極樂世界最大成就，以其能滿眾生一切願求，如摩尼珠。極樂雖好，如一切香華莊嚴，七寶鋪地，不合眾生願求，亦即無所用矣。故此句為最要，以其充分表現阿彌陀佛自利利他功德圓滿也。

略說彼阿彌陀佛國土莊嚴十七種功德，示現如來自身利益大功德力成就，利益他功德成就故。彼無量壽佛土莊嚴，第一義諦妙境界。十六句及一句，次第說應知。

極樂世界妙好莊嚴，為佛自利利他功德成就，其境界非俗諦所能了知；如言青、黃、赤、白、柔軟，均非如世所知，因世間境界乃妄識所了別。「諦」者，眾所共認。俗諦雖為俗所共認，但非真知；若第一義諦（亦作勝義諦），乃離煩惱聖人所證之特殊境界。所見實相，雖是無二無別，而種種異相，仍是差別羅列。如極樂世

界所現之種種事相，乃即理而事，事理無礙之境界，非俗人妄識所了知，乃菩薩般若之所觀也。「十六句及一句」者，前十六句自利功德，最後一句利他功德成就，上來依次第說之。

B 觀佛功德莊嚴

云何觀佛功德莊嚴成就？觀佛功德莊嚴成就者，有八種應知。何等八種？一者、座莊嚴，二者、身莊嚴，三者、口莊嚴，四者、心莊嚴，五者、眾莊嚴，六者、上首莊嚴，七者、主莊嚴，八者、不虛作住持莊嚴。

先列舉觀佛八種功德莊嚴，以下別釋。

何者座莊嚴？偈言「無量大寶王，微妙淨華臺」故。

今觀佛，先從座觀起。小乘佛座，只是吉祥草，佛作老比丘

相。大乘不若是，其座七寶莊嚴，種種不同，因眾生境界各異之故。今觀佛座，為無量大寶所成之微妙清淨蓮華臺，此臺為十地菩薩成佛所坐。座何以為蓮花？一者、蓮出污泥而不染，二者、蓮有實。花為因，實為果；以清淨修行因（花）結成佛果。此華座，他經謂係一大紅寶蓮華王，象徵人心，佛因修心而成。此心雖為虛妄心，而修行仍不離此妄心；離妄心即顯真心，現成佛道，故般若三昧經說，「是心作佛，是心即佛」。

**何者身莊嚴？偈言「相好光一尋，色像超群生」故。**

「相」者，身上特徵之顯而易見者，如眉間白毫相等。「好」者，相之細微者，所謂三十二相、八十種好，乃化身佛之相好。若真身佛（如「華嚴經」說），則有無量相、無量好。今舉根本三十二相中之一相，名為常光相，因此相常在，非若神通時，或說



法時之特別放光。「一尋」者、八尺，實即一丈。佛光普照十方界，何以稱僅一尋？喻如燭火，光源一點，而光被全室，其義如是。「色像」者，有形有色之身像也。色像微妙，出一切眾生之上。

何者口莊嚴？偈言「如來微妙聲，梵響聞十方」故。

如來音聲微妙，藏經中專有一經讚嘆如來三密微妙者，謂聞者不分遠近，其聲皆歷歷分明，如在耳際，其秘密不可思議！又能隨人聽法，隨機各異；或聽說空，或聽說有，非僅音聲柔軟可聽也。

何者心莊嚴？偈言「同地、水、火、風，虛空無分別」故。無分別者，無分別心故。

佛心如地，無分淨穢輕重，一體承擔，如水、火、風、虛空，

等無分別。眾生起心即分別，佛則無論毀譽，均不分別。但如了解，仍只是在事相上了解如來。其實佛心豈無了別，何能與地、水、火、風、虛空相比；故以鏡喻，則佛心易明。來則了了分明，去則不留微痕；亦無欲照之心，只是無時不照，無物不照，非若木石之為無分別也。今佛何以臻此？原來無分別心有二種：一者、定心，一者、慧心。凡夫不知定境。得定者，因精神集中，妄念停歇，初時尚偶有妄念來襲，及後粗分別止，細分別尚存；再修則細分別亦無，遂自以為已得無分別，其實非是。佛之無分別，係從定中修觀，通達一切法無自性，得無分別智而來。如是無分別而無所不知，經中有喻之為「天鼓自鳴」者，即是。

何者眾莊嚴？偈言「天、人、不動眾，清淨智海生」故。

「不動眾」為一種高級天，係由不動業感生。不動業即定業，



修四禪、八定者得之。初生此天，亦有散心，臨終亦然；但中間一段，常處定中，非若六欲天，此之謂不動眾。凡修行眾生，未成佛前，總在天人之間來往；故雖生極樂，仍具人天相，但係由清淨智海所生。此在眷屬功德成一節中已說過。若一般凡夫，自是正覺華（佛之清淨智海）化生，而大菩薩輩，則已得清淨智，自是由其本身清淨智海轉生。

何者上首莊嚴？偈言「如須彌山王，勝妙無過者」故。

「上首」者，有學有德之人，無論行住坐臥均居首席地位者，謂之上首。弟子中之大弟子，如釋迦佛之上首為舍利弗、目犍連。毘盧遮那佛之上首為文殊、普賢。極樂世界為觀世音、大勢至。上首者，猶如助教，助佛教化者。此上首如妙高山，勝妙無比；以山喻者，一則高大，二則不動。



何者主莊嚴？偈言「天人丈夫眾，恭敬繞瞻仰」故。

「丈夫眾」，極樂無女人也。「繞」者，繞佛，或乙匝，或三匝，為印度禮節，示恭敬也。

何者不虛作住持莊嚴？偈言「觀佛本願力，遇無空過者，能令速滿足，功德大寶海」故。

說法不能動眾，即虛作主持。佛本願力，最為要緊，無是願力，雖眾生有願，亦不得往生。因佛願眾生往生彼國，即得不退轉故；非虛作住持，因究竟成佛故。佛本願為成立一最清淨最莊嚴之世界，以利樂眾生。其實上求佛道，下化眾生，為一切菩薩本願。其菩提心，佛佛道同；其所不同，在於細節。如阿彌陀佛之四十八願，與藥師佛者，即有所不同。此四十八願，簡言之有兩重點：一者、到極樂世界者，人人皆當如是如是；一者、其欲來時，只須念

佛，即得佛於臨終往迎，甚至十念亦生。故能不分眾生淨穢，皆可攝受；否則眾生心濁，何得仗自念佛之力，得生淨土！但仗佛力始得如是，故不虛作住持也。眾生見化身佛，有空過者，如釋迦之世，隨佛出家，甚至有墮地獄者；但如見實報莊嚴佛，如阿彌陀，則決無空過，必得成就。

即見彼佛，未證淨心菩薩，畢竟得平等法身，與淨心菩薩無異；淨心菩薩與上地諸菩薩，畢竟同得寂滅平等故。

初地菩薩得無漏淨心；地前十住、十行、十迴向菩薩，均未得淨心。得平等法身者，通達一切諸法究竟真理，般若現前，與真理相應之謂。今言法身，人人有分，固是；但未到證悟，即為未得。如父母產業，諸子人人有分；但未承嗣，究未得到。今言未證淨心（開悟）菩薩，見佛得平等法身，與淨心菩薩無異者，喻如他人財

產，雖非己有，如荷主人邀請，則享用與主人無異。佛力無邊，即釋迦佛經中亦多有此種事蹟。佛力加被，則凡夫可得天眼。今生淨土者，雖未淨心，到彼即同淨心菩薩。而初地之淨心菩薩，亦與其他上地（二……十地）菩薩平等，以畢竟同得寂滅故。

略說八句，示現如來自利利他功德莊嚴次第成就應知。

此略結。前七句為自利，後一句為利他。

### C 觀菩薩功德莊嚴

云何觀菩薩功德莊嚴？觀菩薩功德莊嚴者，觀彼菩薩，有四種正修行功德成就應知。

此處所謂菩薩，係指已有修為之大菩薩，非指初心菩薩而言。



何等為四？一者、於一佛土，身不動搖而遍十方，種種應化；如實修行，常作佛事。偈言「安樂國清淨，常轉無垢輪，化佛菩薩日，如須彌住持」故，開諸眾生淤泥華故。

諸大菩薩不離佛土而得應化十方，可以太陽為喻；太陽不動，而光被大千，各地眾生，普見日在。菩薩從利他以自利，故須如實修行。常轉清淨法輪，教化眾生，即是佛事。眾生如淤泥中之蓮華，今得化為佛身之菩薩日朗照，乃得開放。

二者、彼應化身一切時不前不後，一心一念放大光明，悉能遍至十方世界，教化眾生，種種方便，修行所作，滅除一切眾生苦故。偈言「無垢莊嚴光，一念及一時，普照諸佛會，利益諸群生」故。

此段言菩薩化佛身應世，非有先後，乃同時遍臨十方，普放

光明。故不動者為菩薩真身，其在外宏化者為應化身。今言佛身有三：法、報、化身，化身即應化身；但亦有稱法身，應身、化身者，應身即同報身。今以前者為主。又有一種分類：一者、真身；一者、應化身。真身者，除有限壽命之化身外，有一無量壽之真身。但若講得清楚，則應如唯識宗，分為法身、自受用身、他受用身、及化身四者。除人人具有之法身外，佛更有一清淨圓滿智慧功德所莊嚴之自受用身，亦稱圓滿報身。此即佛之真身，為凡夫所不能見。又有為大菩薩等所見之佛之他受用身，無量相好，亦為凡夫、二乘、及初心菩薩所不能見。未證悟菩薩及凡夫所見者，則不過化身而已。化身或大如須彌山王，或壽八萬四千歲，仍是化身。他受用身已是遍一切處，遑論真身！但此諸身，均不離法身，故亦有稱一切身為法身者。今言菩薩：一切眾生均有法身，但未莊嚴，稱素法身。菩薩一旦登地，般若現前，可見佛之他受用身，本人亦

分證法身，慈悲般若亦有少分；故亦已有實報莊嚴之法身，能起應化身。一心一念放大光明者，一念心中放大光明也。凡夫在一念心中，成就一事；作種種事，蓋絕不可能。須多念，長時乃能少分成就。而菩薩則能於起心動念之際，即放大光明，遍至十方。何所作為？教化眾生，以種種方便，除一切眾生苦厄也。但菩薩救苦，不限教化，有以神力使地獄轉清涼者；猶如世間人王，可有權力使牢獄囚犯，暫令蘇息者然。

三者、彼於一切世界無餘，照諸佛會大眾無餘，廣大無量供養、恭敬、讚嘆諸佛如來。偈言「雨天樂、華、衣、妙香等，供養，讚佛諸功德，無有分別心」故。

此化身菩薩於一切世界無有遺漏（無餘），以光普照佛會大眾無遺，以廣大無量供養、恭敬、讚嘆一切世界諸佛。

四者、彼於十方一切世界無三寶處，住持莊嚴佛法僧寶功德大海，遍示令解，如實修行。偈言「何等世界無，佛法功德寶，我皆願往生，示佛法如佛」故。

四種菩薩功德，一乃如實修行，助佛說法；二乃放光滅眾生苦；三乃供養十方諸佛；此第四乃至無佛法處建立三寶。菩薩應化，於無佛法處，作佛，說法，度僧。住持三寶功德如大海，令眾生得以修行。又不只一處，何等世界無佛法，菩薩即乘願往化也。

D 功德莊嚴攝歸清淨

又向說佛國土功德莊嚴成就，佛功德莊嚴成就，菩薩功德莊嚴成就；此三種成就願心莊嚴，略說入一法句故。一法句者，謂清淨句；清淨句者，謂真實智慧無為法身故。

「向說」以上所說三種成就，即是阿彌陀佛願心莊嚴；如無

此願，則不得成。但徒有願，如無行，亦究不得成。此願即四十八願，或一大菩提願。此願心莊嚴三種成就，以一法句綜括言之，可謂即「清淨」二字。而所謂「清淨」，即真實智慧無為法身，亦即出世無漏般若，以別於世間之有為有漏妄識。三種莊嚴，一切清淨，並此無為法身所顯現也。論有為無為法之區別：中國人說有為無為，多受道、儒影響。佛法中之有為無為，甚為簡單。「為」者，造作義；凡有生、有滅、有作、有為、有果、有因，種種因緣和合而生者，皆是有為法。準此，即佛菩薩一切說法、度世等等，無非有為；而無為法者，則一切法空性也。即佛之四智菩提為種子所生者，仍是有為；無漏法中亦仍有有為法。另一界說：有為為煩惱業所為，換言之，生死雜染，皆是有為；如是解說，則無漏業果，應是無為。此二種界說，在「阿含經」中即有。但約前一種界說，則有為範圍廣，即佛無漏戒定慧果，亦為有為法。今依後一



說，與真實相應之無漏智慧，皆無為法身所攝也。

此清淨有二種應知，何等二種？一者、器世間清淨，二者、眾生世間清淨。器世間清淨者，向說十七種佛國土功德莊嚴成就，是名器世間清淨；眾生世間清淨者，如向說八種佛功德莊嚴成就，四種菩薩功德莊嚴成就，是名眾生世間清淨。如是一法句，攝二種清淨應知。

一切無非清淨，清淨不外乎器世間清淨（佛國土功德莊嚴）；有情世間清淨（佛與菩薩功德莊嚴）。故清淨一句，總攝智慧觀察彼土之一切功德也。

### 三 廣明迴向

如是菩薩奢摩他、毘婆舍那廣略修行，成就柔軟心，如實知廣略諸法，如是成就方便迴向。

「柔軟心」者，心性調柔；禪定功深，故能心得自在。若心不調柔，不得定，即不能如實觀察了知廣略諸法。故必先修奢摩他（止），心乃得柔軟；修毘婆舍那（觀），乃能如實知諸法。何謂止？何謂觀？「止」者，攝心一境，安住不動之謂。依本論，則念念發願而得定；如心於境起推求分別觀察，即謂之觀。修止觀所生影像（現於心中之相），有二種：一者、有分別影像；二者、無分別影像。前者為一般止觀，如數息、白骨觀等，皆有分別；如修空，則為無分別影像。所謂「廣略修行」者，略即止修，廣即觀修。「知廣略諸法」者，廣指以上所述，觀佛座功德，佛土清淨功

德等；略則最後一句，清淨二字，即總觀一切清淨。如是修行，乃能成就巧方便迴向。離煩惱、業、苦，即為清淨。龍樹在大智度論中說，「清淨即空義」；因空性清淨，遍一切法，畢竟寂滅故。如是修行，心得調柔，如實觀察而得悟入（或雖未悟入，已能如實知廣略諸法，達於相似證境）。依止能成觀，依觀慧乃能成就巧方便迴向，蓋方便要依般若而起也。迴向有巧方便及無方便二類（詳見「大般若經」）。「巧方便迴向」者，無我法執之迴向也。不著有能迴向之人，了解一切法平等空寂，我法兩執均破，與空相應，如是迴向，謂之巧方便。大乘般若經說，「各種功德，如不能與無所得空相應，即不能到達佛功德海，不能為成佛資糧」；迴向亦如是，故般若經曰，「以無所得故，乃能動能出，出三界到一切智海」。

何者菩薩巧方便迴向？菩薩巧方便迴向者，謂說禮拜等五種修行所集一切功德善根，不求自身住持之樂，欲拔一切眾生苦故，作願攝取一切眾生共同生彼安樂佛國，是名菩薩巧方便迴向成就。

「功德、善根」，即同一物，因由功得德，稱為功德；此功德，即發為善果之根。如稻為耕耘功德，明春可賴之發新稻，即為善根。所謂「功德善根」，即前所修禮拜門、讚嘆門等五念門功德。以此功德，不為自身利益，但為眾生；拔一切眾生苦，發願攝取一切眾生，同生極樂。迴自行功德以向利樂眾生，故謂之為「迴向」也。

菩薩如是善知迴向成就，遠離三種菩提門相違法。何等三種？一者、依智慧門，不求自樂，遠離我心貪著自身故。二者、依慈悲門，拔一切眾生苦，遠離無安眾生心故。三者、依方便門，憐愍

一切眾生心，遠離供養恭敬自身心故。是名遠離三種菩提門相違法故。

至此，五念法門圓滿，以下乃總攝其要，以明必能隨願往生也。菩薩能如是巧方便迴向，即可遠離三種與菩提（大乘覺）相違之法。一者、智慧：我心貪著自身，梵名薩迦耶見，即是我我所執。有分別所生之粗執，及無始以來之細執。欲破此見，惟賴智慧，因此見以情執為本，與生俱來，故必依智慧門，乃能不求自樂。因佛法般若，即以通達一切法無我為目的也。二者、慈悲：無安眾生心者，無欲令眾生得安樂之心也。能遠離此心，即慈悲心也。凡夫之愛，只限於一家一姓，不能普愛眾生，拔一切眾生之苦。三者、方便：以一切方便利益眾生。若念念欲拔眾生苦，則不起供養恭敬自身之心。能如是，即遠離與菩提門相違之心。所作所為與菩提門相違，即不得成佛。故僅知禮拜、讚嘆，而無智慧、慈



悲、方便、迴向者，即與菩提門相違，成佛仍非易事也。

菩薩遠離如是三種菩提門相違法，得三種隨順菩提門法滿足故。何等三種？一者、無染清淨心，以不為自身求諸樂故。二者、安清淨心，以拔一切眾生苦故。三者、樂清淨心，以令一切眾生得大菩提故，以攝取眾生生彼國土故。是名三種隨順菩提門法滿足應知。

與上相反，即得三種隨順菩提門。三者是：因無我執故其心清淨，不為自身染著諸樂。安清淨心者，能拔眾生苦，能安一切眾生之清淨心也。樂清淨心者，令眾生得大菩提樂，得生淨土樂之心也。

向說智慧、慈悲、方便三種門，攝取般若，般若攝取方便應知。

上所說智慧、慈悲、方便三門，總攝為般若、方便二智。般若要義在無我，照一切法性空；不破我我所執，終非智慧。方便中以巧方便迴向為最上方便；方便即善巧妙用，從般若來，經稱「先得般若，後得方便」。如鍊沙得金，喻般若；以金製成莊嚴具，即喻方便。今總攝為般若、方便兩門，其慈悲一門，即為方便所攝；因慈悲由般若生，與方便同也。

向說遠離我心不貪著自身，遠離無安眾生心，遠離供養恭敬自身心，此三種法遠離障菩提心應知。

依智慧、方便而論三門，依遠離邊，即為離（三種）障菩提心。無障之菩提心，即二智離障之菩提心也。

向說無染清淨心，安清淨心，樂清淨心，此三種心略一處，成就妙樂勝真心應知。

依無染障而顯之清淨邊，即三種清淨心。「此三種心略一處」者，綜合一處也。綜此三清淨心則成就妙樂勝真心。「勝」者，殊勝，超越一切世俗之義，通達空無我真如法性之義，如言勝義諦、真如等。故勝、真，即無染、不虛妄、一切法本相。「妙樂」者，無染清淨之樂，即離繫樂。

如是菩薩智慧心，方便心，無障心，勝真心，能生清淨佛國土應知。

「無障心」者、無障菩提心也。菩薩具此四心，故能生於阿彌陀佛之清淨佛土。



是名菩薩摩訶薩隨順五種法門，所作隨意自在成就；如向所說，身業，口業，意業，智業，方便智業，隨順法門故。

總結上來五念門。作願門為意業，觀察門為智業，方便迴向門為方便智業。是五種隨順法門，如能具足，修行圓滿，則生西如操左券。

至此，有一問題發生，即綜觀以上佛國，固是莊嚴，但生西亦非容易。眾生心識，本有矛盾，又想佛國至極圓滿，又望生西容易，不可得兼，乃有研究極樂究為何種世界者。有謂乃阿彌陀佛報身所居之報土，眾生如不能修五念門圓滿，即不能隨意往生，故有念佛往生係別時意趣之說。但另有一說，則認為係化佛之化土，如大小阿彌陀經所言該國有時、有地、有二乘，應為化身土；但如為化土，則極樂似非最極理想之地。今世親菩薩所見較為圓通；認為是報土，因其中無二乘、根缺、及女人，故須具足五門，方得往

生，不是易事。但約一切學眾說，世親菩薩別有漸次成就之法門，如下文所說。

#### 四 漸次成就

復有五種門，漸次成就五種功德應知。何者五門？一者、近門，二者、大會眾門，三者、宅門，四者、屋門，五者、園林遊戲地門。此五種門，初四種門成就入功德；第五門成就出功德。

今此五門，仍不離禮拜、讚歎等五門。但此所說，修一門有一門之成就，或淺或深，均得往生極樂國也。亦是次第深入：「近門」者，至安樂國境。「大會眾門」者，得預大法會。「宅門」者，如登堂。「屋門」者，如入室。「園林遊戲地門」者，隨意度化眾生也。到極樂國，目的在成佛道，化導眾生，豈入室安居而已，故須

外出園林也。今依此論，不依專念定位次上下，而以發心修行，漸入漸深為次第。

入第一門者，以禮拜阿彌陀佛，為生彼國故，得生安樂世界，是名入第一門。

何故禮拜阿彌陀佛？唯為願生彼佛國土。如信敬懇切，六時禮拜虔誠，必得生於安樂國土。

入二門者，以讚歎阿彌陀佛，隨順名義稱如來名，依如來光明想修行故，得入大會眾數，是名入第二門。

「隨順名義稱如來名」者，稱名須知此名所有之意義，故稱佛名即是讚佛功德。口稱阿彌陀佛名號，心想無礙光如來，身光、智光，十方無礙。如此持名念佛，必得至佛土大會眾處，預聞法大眾

之數。

入第三門者，以一心專念作願生彼，修奢摩他寂靜三昧行故，得入蓮華藏世界，是名入第三門。

定中唯有意識，餘識一概不起。故眼不見色，耳不聞聲，乃至身不覺觸；意識一念等流相續，安住，寂靜。定心必有輕安，起定則有身心精進也。今以一心專念作願生彼為方便，是念念發願往生，修成念佛三昧；得入蓮華藏世界，則能見阿彌陀佛住處（極樂世界）之真相矣。前二為散心，此為定心。依此門，可見前二門所見，乃應化之身土耳。

入第四門者，以專念觀察彼妙莊嚴，修毘婆舍那故，得到彼處，受用種種法味樂，是名入第四門。

定中起觀察慧，專念觀察佛國土、佛、菩薩一切功德莊嚴。觀慧成就，證入淨心地，能受用大乘法味之樂；此則是他受用土（報土）菩薩，已分證法身矣，見阿彌陀佛之崇高目的，於是達成。上三門以信願為主，此門為般若慧。故論初云：「云何觀？云何生信心？」依此而安立五門也。

出第五門者，以大慈悲，觀察一切苦惱眾生，示應化身，迴入生死園煩惱林中，遊戲神通，至教化地，以本願力迴向故，是名出第五門。

菩薩已證法身，即應以大悲心，憫念苦眾生，起應化身（佛身、菩薩身、種種眾生身），迴入生死園煩惱林中。菩薩應化身，與眾生同事，現有生死煩惱之相。遊戲神通，起種種佛事，度脫眾生。「遊戲」，自在之義；「遊戲神通」，即神通自在也。前四是

自利，向上進修故是「入」；此為利他，迴入生死，故名「出」。

菩薩入四種門，自利行成就應知。菩薩出第五門，利益他迴向行成就。菩薩如是修五門行，自利利他，速得成就阿耨多羅三藐三菩提故。

上來總結。自利利他是菩薩行，修菩薩行，能成就阿耨多羅三藐三菩提（無上正等覺），即是成佛。「速得成就」者，以依阿彌陀佛本願力而修行，如稚子依長者扶持而行，無迷途傾跌之虞，必能有所至。此念佛法門之所以名為速得成就也。

上來出入五門，試舉喻以明之。北平舊稱北京，乃歷代帝都。欲至北京觀見皇帝者，如來至正陽門，即是北京城，如第一近門也。進見街衢寬長，人眾往來，如第二大會眾門也。更進抵紫禁城，遙見宮廟之富，如第三宅門也。進入殿宇宮院，見富麗堂皇，

莫可名狀，帝與大臣等論事其間，如第四屋門也。既覲見皇帝，然後自在遊觀，一切城內園苑名勝，貧戶陋宅，如第五園林遊戲地門也。此五門，約多人說，隨修行功德不同，淺深有異；雖曰不同，而同是極樂國，如同是北京城也。約一人說，則初由禮拜，漸修漸深，終於圓成佛道；最初身業禮拜，即生極樂，必得成佛，可謂易行矣！

此論總攝一切「阿彌陀經」義，弘揚大淨土法門。真正三根普被，能淺能深，聞此論者，不可等閑視之也！

## 往生淨土論講記



